الأنوارالإلكية

المِقَدِّمِةُ السِّنُوسِيَّةُ (السِّنُوسِيَّةُ (السِّنُوسِيَّةُ (السِّنُوسِيَّةُ (السِّنُوسِيَّةُ (المُ

لِعَتَبدالغَنْي بَنِ الْمُعَاتِيِّ اللَّا الْمَاسِلِينِ المتع في 143 منة

وبليي

النَّفْت الزَّكَيْة لِنْظُ لِعِقْدِةُ السَّوْنِيَّةِ

لبرهَان الدِّين بِن إِبُراهِيمُ النَّاهُرِيِّ المتَوَّف بَعَرُّهِنَة 978 ح

> تىنىنى دىدايىة بىشىڭ يۇر بوھارىسى



المستها في الأون الثان المستها 1971 المستها 1971 المستها المستها 1971 المستهاد 1971 المس

مقدمة

الحمد لله ربّ العالمين والصلاة والسلام علىٰ أشرف المرسلين، وعلى آله وصحبه ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين.

إن من فضل الله على عباده أن هداهم وبين لهم طريق الحقّ الذي به نجاتهم، وزاد على حد أن أقام الحجة على أعدائه بالبراهين والدلائل القطعية وجعلها متجددة في كل عصر حداً تعالى: ﴿ سَرُّيهِمْ مَاكِيْنَافِي ٱلْأَفَاقِ وَقَ ٱلشَّبِهِمْ حَقَى بَيْنِيَّ لَهُمُ ٱلْفَالَحُقُ ﴾ "؛ كل ذلك حد أن أعطى تعالى لعباده أعظم نعمة عرفتها الإنسانية وهي العقل، حتى أنه يصدق عليها وصف السيد قطب رَحَمُ اللَّهُ حيث قال إن منزلة العقل إلى البشر كمنزلة الوجود إلى العدم.

⁽١) فصَّلت:53.

تا القاريات:56.

E) الإسراء:15.

^{.48:41 (4)}

الشرك ومظاهره داخل في باب العقائد، ولا تصح العبادة إلا بصحة العقيدة والإيمان؛ وهذا ما جعل مكانتها عظيمة، فسماها العلماء بالفقة الأكبر.

ولقد أفرد علماء الإسلام لذلك تصانيف جمعوا فيها أصول علم العقيدة وبينوا فيها الحق من الزيغ، وكان من أقطاب هذا العلم الأشعري و الماتريدي رحمهم الله، حيث قاموا بتبيين العقيدة الصحيحة بأدلتها والرد على من خالفها من العقائد والتيارات الفكرية، وجاء العلماء من بعدهم فأفردوا لذلك شروح ومختصرات ومتون لتسهيل دراستها وتقريها لطلاب العلم وللعوام.

ومما لا يخفى على أحد أن أم البراهين أو ما تسمى بالسنوسية للشيخ السنوسي هي من أجل العقائد، ولقد أتى كثير من العلماء علىٰ شرحها وذكر الحواشي عليها. وكتابنا هذا هو أحد الكتب التي قامت بشرح هذه العقيدة وبهذا تظهر منزلته ومكانته.

أهمية الموضوع وسبب اختياره

تظهر أهمية الموضوع من عدة نواحي ولعل أهمها ما يلي:

- لم يسبق أن تم طباعة هذا الكتاب، بل وكثيرا من المخطوطات لم يحقق وما زالت أيدي الباحثين عاجزة عن تحقيقه.
- إن موضوعه عظيم وجليل وهو من أشرف العلوم، ولهذا فإن معرفته فيه نجاة في الدنيا والآخرة.
- جهل العوام وكثير ممن يتسبون إلى العلم بالعقيدة الأشعرية؛ مما جعلهم يقدمون
 على انتقادها من غير أن يكون لهم اطلاع عليها أو على غيرها من العقائد، ولعل هذا
 التحقيق يفتح نافذة صغيرة لمن أراد الاطلاع على هذا العلم.

إن هذه الأسباب وغيرها هو ما دفعنا إلى أن تقوم بتحقيق هذا الكتاب وغيره من الكتب؛ سائلين الله أن يجعله في ميزان حسناتنا.



خطةالبحث

تتكون الخطة من مقدمة وقسمين وفهارس فنية.

المقدمة: وفيها بيان أهمية الموضوع، وأسباب اختياره، وخطة البحث، وهي كالتالي: القسم الأول: قسم دراسة المخطوط وفيه:

المطلب الأول: ترجمة المؤلف.

المطلب الثاني: عنوانه ونسبته إلى المؤلف.

المطلب الثالث: مضمونه ومنهج المؤلف ومصادره.

المطلب الرابع: دراسة النسخ.

المطلب الخامس: منهج التحقيق.

القسم الثاني: قسم التحقيق.

حاولت في هذا القسم إخراج هذا المخطوط محقق مصحح قدر الإمكان، بحيث يحوث اقرب ما يكون إلى حالته التي أخرجه مؤلفه عليها وذلك وفق منهج التحقيق.

كما أنني اثبت قبل قسم التحقيق صورا للصفحة الأولى و الأخيرة من النسخ المعتمدة في التحقيق ثم اختتم بفهرس عام يشمل ما يلي:

1 - فهرس الآيات القرآنية للنص المحقق.

خطة البحث

2 - فهرس الأحاديث النبوية للنص المحقق.

3 - فهرس الأعلام للنص المحقق.

4 - قائمة المراجع المعتمدة في التحقيق.

5 - فهرس الموضوعات.





المطاب الأول ترجمة المؤلف

هو عبد الغني النابلسي (1500 - 1143 هـ = 1641 - 1731م) عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني بن إسماعيل بن أحمد بن إبراهيم الدمشقي، الصالحي، الحنفي، التقسيندي، القادري المعروف بالنابلسي.

عالم، شاعر، ناظم، صوفي،عالم بالدين والأدب، مشارك في أنواع العلوم، مكثر من التصنيف.

ولقد أطال المرادي في «سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر» من ذكر مناقبه ووصفه بأستاذ الأساتذة وجهبذ الجهابذة، وقطب الأقطاب الذي لم تنجب بمثله الأحقاب، العارف بربه والفائز بقربه وحبه، ذو الكرامات الظاهرة والمكاشفات الباهرة

هيهات لا يأتي الزمان بمثله إن الزمان بمثله لبخيل

وكان والده سافر إلى الروم وهو حمل فبشر والدته به المجذوب الصالح الشيخ محمود المدفون بتربة الشيخ يوسف القميني بسفح قاسيون، وأعطاها درهماً فضة وقال لها سميه عبد الغني فإنه منصور، وتوفي الشيخ محمود المذكور قبل ولادة الشيخ بأيام ثم وضعته بدمشق في 5 ذي الحجة 1050 هـ. وشغله والده بقراءة القرآن ثم بطلب العلم، وتوفي والده في سنة اثنين وستين وألف فنشأ يتيماً موفقاً واشتغل بقراءة العلم، فقرأ الفقه وأصوله علىٰ الشيخ أحمد القلعي الحنفي، والنحو والمعاني والتبيان والصرف علىٰ الشيخ محمود الكردي نزيل دمشق، والحديث ومصطلحه على الشيخ عبد الباقي الحنبلي، وأخذ التفسير بالمدرسة السليمية وفي شرح الدر بالجامع الأموي ودخل في عموم إجازته، وحضر دروس النجم الغزي ودخل في عموم إجازته، وقرأ أيضاً وأخذ علىٰ الشيخ محمد بن أحمد الأسطواني والشيخ إبراهيم بن منصور القتال، والشيخ عبد القادر بن مصطفى الصفوري الشافعي، والسبد محمد بن كمال الدين الحسيني الحسني بن حمزة نقيب الأشراف بدمشق، والشيخ محمد العيثاوي، والشيخ حسين بن اسكندر الرومي نزيل المدرسة الكلاسة بدمشق وشارح التنوير وغيره، والشيخ كمال الدين العرضي الحلبي الأصل الدمشقي، والشيخ محمد بن بركات الكوافي الحمصي ثم الدمشقي وغيرهم، وأجاز له من مصر الشيخ على الشبراملسي وأخذ طريق القادرية عن الشيخ السيد عبد الرزاق الحموي الكيلاني، وأخذ طريق النقشبندية عن الشيخ سعيد البلخي، وابتدأ في قراءة الدروس وإلقائها والتصنيف لما بلغ عشرين عاماً، وأدمن المطالعة في كتب الشيخ محيي الدين ابن العربي قدس الله سره وكتب السادة الصوفية كابن سبعين والعفيف التلمساني فعادت عليه بركة أنفاسهم؛ فأتاه الفتح اللدني فنظم بديعية في مدح النبيِّ ﷺ؛ فاستبعد بعض المنكرين أن تكون من نظمه فاقترح عليه أن يشرحها فشرحها في مدة شهر شرحاً لطيفا.

وصدر له في أول أمره أحوال غريبة وأطوار عجيبة، واستقام في داره الكائنة بقرب الجامع الأموي في سوق العنبرانيين مدة سبع سنوات لم يخرج منها، وأسدل شعره ولم يقلم أظفاره وبقي في حالة عجيبة، وصارت تعتريه السودا في أوقاته وصارت الحساد تتكلم فيه بكلام لا يليق به من أنه يترك الصلوات الخمس وإنه يهجو الناس بشعره وهو رضي الله عنه برئ من ذلك. وقامت عليه أهالي دمشق وصدر منهم في حقه الأفعال الغير المرضية حتى إنه هجاهم وتكلم بما فعلوه معه، ولم يزل حتى أظهره الله للوجود وأشرقت به الأيام ورفل في حلل الإقبال والسعود وبادرت الناس للتملي باجتلاء بركاته والترجي لصالح دعواته، ووردت عليه أفواج الواردين وصار كهف الحاضرين والوافدين

واستجير من سائر الأقطار والبلاد، وعمت نفحاته وعلومه الأنام والعباد.

وارتحل أولاً إلى دار الخلافة في سنة خمس وسبعين وألف فاستقام بها قلبالاً، وفي سنة بعد الألف ذهب إلى زيارة البقاع وجبل لبنان، ثم في سنة إحدى وماثة بعد الألف ذهب إلى زيارة القدس والخليل، ثم في سنة خمس وماثة ذهب إلى مصر ومن ثمة إلى رحاته الكبرى؛ وفي سنة أثني عشرة وماثة وألف ذهب إلى طرابلس الما نحو أربعين يوماً وصنف فيها رحلة صغيرة ولم تشتهر، وانتقل من دمشق من دار الملافه إلى صالحيتها في ابتداء سنة تسع عشرة وماثة وألف إلى دارهم المعروفة بهم الأن إلى أن مات بها عصر يوم الأحد 24 شعبان سنة 1143 هـ، وكان يدرس البيضاوي في صالحية دمشق بالسليمية جوار الشيخ الأكبر قدس سرهما، وابتدأ بالدرس من سنة خمس عشرة وماثة وألف أحد، وتأليفه ومصنفاته كثيرة وكلها حسنة متداولة مفيدة ونظمه لا يحصى لكثرته.

دُفن بالقبة التي أنشأها في أواخر سنة ست وعشرين ومائة وألف، وغلقت البلد يوم سوته، وانتشرت الناس في جبل الصالحية لكون البيت امتلا وغص بالخلق، وينى حفيده الشيخ مصطفى النابلسي إلى جانب ضريحه جامعاً حسناً بخطبة والآن يتبرك به ويزار سيما في صبيحة يوم السبت رضي الله عنه، وقد صنف ابن سبطه العالم كمال الدين محمد الغزي العامري في ترجمته كتاباً مستقلاً سماه الورد القدسي والوارد الأنسي في ترجمة العارف عبد الغني النابلسي فمن أراد الزيادة على ما ذكرناه فعليه به فإنه جامع للمجب العجاب من ترجمته قلَّس الله سره (()).

له مصنفات كثيرة جداً منها:

- الحضرة الانسية في الرحلة القدسية

تعطير الأنام في تعبير المنام

ذخائر المواريث في الدلالة علىٰ مواضع الأحاديث

علم الفلاحة

⁽¹¹⁾ انظر: اسلك الدرر، ج1 ص397.

- نفحات الأزهار على نسمات الأسحار
 - إيضاح الدلالات في سماع الآلات
 - ذيل نفحة الريحانة
- حلة الذهب الإبريز في الرحلة إلى بعلبك وبقاع العزيز
 - الحقيقة والمجاز في رحلة الشام ومصر والحجاز
 - قلائد المرجان في عقائد أهل الإيمان، رسالة
- جواهر النصوص، جزآن في شرح فصوص الحكم لابن عربي
 - شرح أنوار التنزيل للبيضاوي
 - كفاية المستفيد في علم التجويد
 - الاقتصاد في النطق بالضاد، في التجويد
 - مناجاة الحكيم ومناغاة القديم، في التصوف
 - خمرة الحان، شرح رسالة الشيخ أرسلان
 - خمرة بابل وغناء البلابل، من شعره
 - ديوان الحقائق، من شعره
 - الرحلة الحجازية والرياض الانسية
 - كنز الحق المبين في أحاديث سيد المرسلين
 - الصلح بين الإخوان في حكم إباحة الدخان
 - شرح المقدمة السنوسية
 - رشحات الأقلام في شرح كفاية الغلام، في فقه الحنفية
 - ديوان الدواوين، مجموع شعره
 - كشف الستر عن فرضية الوتر، رسالة
- لمعات (أو لمعان) الأنوار في المقطوع لهم بالجنة والمقطوع لهم بالنار، رسالة.
 - · وخمس مجموعات فيها 32 رسالة

ولقد اقتصرت في ذكر المؤلفات على ما ذكره الزركلي في «الأعلام» فقط، وذكر المرادي والباباني أكثر من 200 كتاب للمؤلف لم نذكرها لطولها، فلمن أراد التوسع والوقوف عليها الرجوع إلى «سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر» و«هدية المارفين» (١٠).



ا نظر: اسلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشرة ج1 ص970، «الأعلام» ج4 ص32، والمعجم المؤلفين؟
 ح5 ص271، واهدية العارفين؟ ج1 ص312.

المطلب الثاني عنوان المخطوط ونسبته للمؤلف

جاء اسم المؤلف في نسختي المخطوط وهو الشيخ عبد الغني بن إسماعيل النابلسي، نه جاءت بعده الإشارة إلى اسم الكتاب بما نصه اهذا شرح لطيف وضعته على المقدمة نسوسية التي صنفها الشيخ الإمام العالم العامل الولي أبو عبد الله بن يوسف السنوسي حسيني تغمده الله برحمته واسكته فسيح جنانه في علم التوحيد نفع الله تعالى بها و شرحها هذا جميع العبيد، وقد طلب مني ذلك بعض الأصحاب والله الموفق والهادي بي طريق الصواب وسميته الأنوار الإلهية في شرح المقدمة السنوسية ومن الله استمد رعانة والتوفيق وحسبنا الله ونعم الوكيل...».

ولقد تضافرت الأدلة على صحة نسبة الكتاب للمؤلف؛ ومنها ما جاء في هدية عارفين (()، وذكره صاحب إيضاح المكنون (()، وسلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر (()، حيث تم تأكيد اسم الكتاب وصحة نسبته للمؤلف.

ا انظر: اهدية العارفين، ج1 ص312.

ا ١١ انظر: اليضاح المكنون، ج1 ص137.

انظر: "سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر؟ 1 ص397.

وكذلك أشار إليه الزركلي باسم «شرح المقدمة السنوسية» (أ) ونسبه لعبد الغني النابلسي، وبهذا يتم تأكيد صحة العنوان وصحة نسبته للمؤلف وبالله التوفيق.



انظر: «الأعلام» ج4 ص33.

المطلب الثالث مضمونه ومنهج المؤلف ومصادره

كان لمحمد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي (ت 895 هـ) عالم تلمسان في عصره وصالحها تصانيف كثيرة منها «شرح صحيح البخاري» لم يكمله، و«شرح سقدمات الجبر والمقابلة لابن الياسمين»، و«شرح جمل الخونجي» في المنطق، و«تفسير صورة ص وما بعدها من السور» و«عقيدة أهل التوحيد» وتسمى العقيدة الكبرى، و«أم راهين « وتسمى العقيدة الكبرى، و«شرح كلمتي الشهادة»، و«مختصر في علم سنطق»، و«مكمل إكمال الإكمال» في شرح صحيح مسلم، و«شرح الاجرومية» في منحو، و«مجربات في القلب» و«شرح لامية الجزائري» في التوحيد، و«العقيدة الوسطى» دالمقدمات» في التوحيد، و«تصرة الفقير في دعلي أبي الحسن الصغير».

ولقد بلغت العقيدة الصغرى أو ما تسمى بالسنوسية وكذلك اأم البراهين ا منزلة كبيرة عند العلماء، واشتهرت بأم البراهين لما تضمنته من أدلة علىٰ صفات الله، ولقد خصوها كثير من الحواشي والشروح والترجمة كذلك، وذلك لما جاء في فضلها ومكانتها حيث لا الطلاب والعوام كانوا يحفظونها على ظهر قلب. وكان من شرّاحها:

محمد بن أحمد الباجوري: شيخ الجامع الأزهر من فقهاء الشافعية.

أنا انظر: «الأعلام» ج7 ص154.

- سليمان بن طه بن العباس، الحريثي الاكراشي من فضلاء الشافعية.
- عيسى بن عبد الرحمٰن، أبو مهدي الرجراجي السكتاني. مفتي مواكش وقاضيها وعالمها في عصره.
 - محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي.
- يحيى بن محمد بن محمد بن عبد الله، أبو زكريا الشاوي الملياني الجزائري مفسر،
 من فقهاء المالكية.

وهناك علماء آخرون لم نذكرهم تجنبا للإطالة، ومن أهم الشرّاح لهذه العقيدة الشيخ العالم عبد الغني النابلسي، حيث إنه سلك منهج ذكر بداية المقطع المراد شرحه من النص الأصلي للعقيدة ثم بعد ذلك يقوم بشرحه وتبيينه.

والملاحظ أن الكتاب ليس من الحجم الكبير كما أن المؤلف استعان بمصادر قليلة وتجنب نقل أقوال الفقهاء والنحويين وغيرهم من العلماء، وبذلك ندرك مدى التبسيط الذي أراده الكاتب من أجل شرح هذه العقيدة الجليلة.

والمصادر التي اعتمد عليها المؤلف هي: نفحة المقبول في مدح الرسول، شرح الجامع الصغير للمناوي، صحيح البخاري.

وزيادة للفائدة سوف أقوم بذكر عقيدة أم البراهين حتى يتمكن القارئ من ربط الشرح مع النص الأصلي والرجوع إليه، وهذا نص العقيدة:



نصٍأم البراهين

بِنْ ____ِاللَّهِ ٱلرَّحْمَٰزِ ٱلرَّحِيهِ ___

الحمديلة والصّلاة والسّلام على رسول الله.

اعلم أنَّ الحُكُم العَقْلِيِّ يَنْحَصِرُ فِي ثَلَاثَةٍ أَقْسَامٍ، الوجوبُ والاستحالةُ والجوازُ.

فالواجبُ: ما لَا يَتَصَوَّرُ فِي العَقْلِ عَدَمُهُ.

والمستحيلُ: ما لَا يَتَصَوَّرُ فِي العَقْلِ وُجُودُهُ.

والجائزُ: مَا يَصِحُّ فِي العَقْلِ وُجُودُهُ وَعَدَمُهُ.

وَيَجِبُ عَلَىٰ كُلُّ مُكَلِّفٍ شَرْعًا أَنْ يَعْرِفَ، مَا يَجِبُ فِي حَقَّ مَولانًا عَزَّ وَجَلَّ، وَمَا بــنجيلُ، وَمَا يَجُوزُ، وكَتَلَيْكَ يَجِبُ عَلَيهِ أَنْ يَعْرِفَ مِثْلَ ذَلِكَ فِي حَقِّ الرُّسُلِ عَلَيهِمُ الصَّلاةُ وتَسْلامُ.

فَمَمَا يَجِبُ لَمَولَانَا جَلَّ وَعَزَّ عِشْرُونَ صِفَةً وهِيّ: الوُجُودُ، وَالقِدَمُ، وَالبَّمَاءُ، وَمُخَالَفَتُهُ خدى لَلْحَوَادِث، وَقِيَامُهُ تَعَالَىٰ بِفَشْمِهِۥ أَيْ لَا يَفْتَقِرْ إِلَى مَخَلُّ وَلَا مُخَصَّصِ. وَالوِخْدَانِيةُۥ إِنَّ لا نَانِيَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلا فِي صِفَاتِهِ وَلا فِي أَفْعَالِهِ، فَهَذِهِ سِتَّ صِفَاتٍ. الأُولِي نَفْسِيَّةٌ، وَهِيَ الوُجُودُ، وَالخَمْسَةُ بَعْدَهَا سَلْبِيَّةٌ.

ثُمَّ يَجِبُ لَهُ تَعَالَىٰ سَبِعُ صِفَاتٍ تُسَمَّى صِفَاتِ المَعَانِي وَهِيَ:

القُدْرَةُ، وَالإِرَادَةُ، المُتَعَلِّقَتَانِ بِجَمِيعِ المُمْكِنَاتِ.

والعِلْمُ المُتَعَلِّقُ بِجَمِيعِ الوَاجِبَاتِ وَالجَائِزَاتِ وَالمُسْتَحِيلَاتِ.

وَالحَيَاةُ، وَهِيَ لَا تَتَعَلَّقُ بِشَيءٍ.

والسَّمْعُ والبَصَرُ المُتَعَلِّقَتَانِ بِجَمِيعِ المَوجُودَاتِ.

وَالْكَلَامُ، الَّذِي لَيْسَ بِحَرْفٍ وَلَا صَوتٍ، وَيَتَعَلَّقُ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ العِلْمُ مِنَ المُتَعَلَّقَاتِ.

نُمَّ سَمْعٌ تُسَمَّى صِفَاتِ مَعْنَوَيَّةً، وَهِيَ مُلَازِمَةٌ لِلْسَبْعِ الأُولَى، وَهِيَ كَوْنُهُ تَعَالَىٰ قَادِرًا، وَمُرِيدًا، وَعَالِمَا، وَحَيَّا، وَسَمِيعًا، وَبَصِيرًا، وَمُتَكَلِمًا.

وَمِمَّا يَسْتَحِيلُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى عِشْرُونَ صِفَةً، وَهِيَ أَضْدَادُ العِشْرِينَ الأُولَى.

وُهِي: العَدَمُ، وَالحُدُوثُ، وَطُرُوُّ العَدَمِ، وَالشَمَانَكَةُ لِلْحَوادِثِ، بِأَنْ يَكُونَ هِرِمَّا؛ أَيَّ تَأَخُدَ ذَاتُهُ العِلَّيُهُ قَدْرًا مِنَ الفَرَاغِ، أَوْ يَكُونَ عَرْضَا يَقُومُ بِالحِرْمِ، أَوْ يَكُونَ فِي جِهَةِ لِلْجِرْمِ، أَوْ لَهُ هُوَ جِهَةٌ أَو يَتَقَبِّدُ بِتَكَانِ، أَوْ زَعَانٍ، أَو زَعَانٍ، أَو تَقْصِفَ ذَاتُهُ العَلِيَةِ بِالحَوَادِثِ، أَو يَقْصِفُ بِالصَّغَرِ أَوْ الكبر، أَوْ يَقْصِفَ بِالأَعْرَاضِ فِي الأَنْعَالِ وَالأَحْمَالِ وَالأَعْمَامِ.

وَكَذَا يَسْتَجِيلُ عَلَيهِ أَيضًا، أَنْ لَا يَكُونَ تعالىٰ قائمًا بِنَفْسِهِ، بِأَنْ يَكُونَ صِفَةً يَقُومُ بِمَحَلٍ، أَوْ يَحْتَاجُ إِلَى مُخَصِّصٍ.

وكَذَا يَشْتَحِيلُ عَلَيهِ تَعَالَىٰ أَنْ لا يُكُونَ وَاحِدًا، بِأَنْ يَكُونَ هُرَكِبًا فِي ذَاتِهِ، أو يكون له مماثل في ذاته أَوْ يَكُونَ مَعَهُ فِي الوُجُودِ مُؤَيِّرٌ فَي فِعْلِ مِنَ الأَفْعَالِ.

وَكَذَا يَسْتَحِيلُ أَيضًا عَلَيهِ تَعَالَىٰ العَجْزُ عَلَىٰ مُمْكِنٍ مَا، وإِيجَادُ شَيءِ مِنَ العَالمَ مَعَ

كَرَاهِيته لِوُجُودِهِ أَيْ عَدَمِ إِرَادَتِهِ لَهُ. أَوْ مَعَ الدُّهُولِ، أَوْ الغَفْلَةِ، أَوْ بِالتَعْلِيلِ، أَوْ بِالطَّبْع.

وَكَذَا يَسْتَحِيلُ أَيضًا عَلَيهِ تَعَالَىٰ الجَهُلُ، وَمَا فِي مَغْنَاهُ بِمَغْلُومٍ مَّا، وَالمَوتُ، وَالصَّمَمُ، وَالمَنَى، وَالبَكُمُ، وَأَشْدَاهُ هَذِهِ الصَّفَاتِ المَعْنَوَيَةِ وَاضِحَةٌ مِنْ هَذَّا.

آمَّا الجَائِزُ فِي حَقَّهِ تَعَالَى، فَفِعْلُ كُل مُمْكِنِ أَوْ تَرْكُهُ.

أُمَّا بُرُهَانُ تُجُودِهِ تَعَالَى، فَحُدُوثُ العَالمَ؛ الآَمُ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مُحْدِثٌ بَلْ حَدَثَ بِنَفْسِه، أَيْءَ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ الأَهْرَينِ المُتَسَاوِيينِ مُسَاوِيًا لِصَاجِبِه، رَاجِحًا عَلَيهِ بِلَا سَبَب، وَهُوَ حَجَالُ.

وَدَلِيلُ حُدُوثِ العَالمَ، مُلاَزَمَتُهُ لِلأَعْرَاضِ الحَادِئَةِ مِنْ حَرَكَةٍ وَسُكُونِ وَغَيرُهُمَا، وَمُلاَرُمُ الحَادِثِ حَادِثٌ.

وَدَلِيلُ حُدُوبِ الأَعْرَاضِ، مُشَاهَدَةُ تَغَيُّرِهَا، مِنْ عَدَمٍ إِلَى وُجُودٍ، وَمِنْ وُجُودٍ إِلَى عَدَمٍ. وَأَمَّا يُرِهَانُ وُجُوبُ الغِدَمِ لَهُ تَعَالَىٰ؛ فَالإِنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَدِيمًا، لَكَانَ حَادِثًا فَيَفْتَثِرُ إِلَى شَخِبِ، وَيَلْزَمُ الدَّورُ أَو الشَّسَلُسُلُ.

وَأَمَّا يُرِهَانُ وُجُوبُ البَقَاءِ لَهُ تَعَالَىٰ؛ فَلاَئَهُ لَوْ أَمْكَنَ أَنْ يَلْحَقَهُ العَدَمُ لاَلْتَف يَكُونِ وُجُودِهِ حِينَلِهِ يَصِيرُ جانزا لا وَاجِبًا، وَالحَائِزُ لَا يَكُونُ إِلَّا حَاوِنًا. كَيْفَ وَقَدْ سَيَقَ فريها وُجُوبُ قِدَمِهِ تَعَالَىٰ.

وَأَمَّا بُرِهَانُ وُجُوبُ مُخَالَفَيهِ تَعَالَىٰ لِلْحَوادِثِ؛ فَيلاَّقُهُ لَوْ مَاثَلَ شَيئًا مِنْهَا لَكَانَ حَادِثًا عَنْهَا، وَذَلِكَ لَهُحَالٌ لِمَا عَرِفْتَ قَبْلُ مِنْ وُجُوبٍ قِلْدِهِ تَعَالَىٰ وَيَقَالِهِ.

وأتنا يُرْهَانُ وُجُوبُ قِيَامِهِ تَعَالَىٰ بِتَغْسِهِ، فَالآَّهُ لَو إحَنَاجَ إِلَى مَحَلِ لَكَانَ صِفَّهُ، وَالصَّفَةُ لا تَشْصِفُ بِصِفَاتِ المَعَانِي وَلَا المَعْنَوَيَّة، وَمُولَانَا جَلَّ وَعَزَّ يَجِبُ إِنْصَافُهُ بِهِمَا قَلْبَسَ عَنْهُ، وَلَو إِلْحُتَاجَ إِلَى مُخَصَّصِ لَكَانَ حَادِثًا، كَيْفَ وَقَدْ قَامَ البُّرُهَانُ عَلَىٰ وُجُوبٍ فِدَمِهِ

تَعَالِيَ وَبَقَائِهِ.

وأمَّا يُرْهَانُ وُجُوبِ الوِحْدَائِيَّةِ لَهُ تَعَالَىٰ؛ فَلاَّنُهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ وَاحِدًا الَوِمَ أَنْ لا يُوجَدَّ شَيِهٌ فِي العَالمَ لِلْزُومِ عَجْرِهِ حِينَتِهِ.

وأمَّا بُرُهَانُ وُجُوبٍ أَصَّافِهِ تَعَالَىٰ بِالقُدْرَةِ وَالإِرَادَةِ وَالْعِلَمِ وَالحَيَاةِ؛ فَلاَنَّهُ لُو النَّفَى شَىٰ * ينْهَا، لَمَا وُجِدَ شَیْ * مِنَ الحَوَادِثِ.

وَأَمَّنَا يُرْخَانُ رُجُوبِ السَّمْعِ لَهُ تَعَالَىٰ وَالْبَصَرِ وَالْكَالَمِ، فَالْكِتَابِ وَالْسُنَّةُ وَالإِجْمَاعُ. وَأَيْضًا لَوْ لَمْ يَتَّصِفْ تَمَالَىٰ بِهَا لَزِمَ أَنْ يَتَّصِفَ بِأَصْدَاوِهَا، وَهِيَ نَقَائِصٌ، وَالْغَصُ تَمَالَىٰ مُحَالٌ.

وَأَمَّا الرَّمَانُ كَوْنِ فِعْلُ المُمْكِنَاتِ أَوْ تَرْكُهَا جَائِزًا فِي حَقَّهِ تَعَالَىٰ؛ فَلِأَنَّهُ لَوْ وَجَبَ عَلَيْهِ تَعَالَىٰ شَيْءٌ مِنْهَا عَقْلاً أَوْ اسْتَحَالَ عَقْلاً، لاَنقَلَبَ المُمْكِنُّ وَاجِبًا أَوْ مُسْتَحِيلاً، وَذَلِكَ لَا مُغَلُّرُ.

وَأَمَّا الرُّسُلُ عَلَيْهِمْ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَيَجِبُ فِي حَقِّهِمْ الْصِدْقُ وَالأَمَانَةُ، وَتَبْلِيغُ مَا أَيْرُوا بِإِبْلَاغِهِ لِلْمَذْلِقِ.

وَيَسْتَحِيلُ فِي حَقِّهِمْ أَصْدَادُ هَذِهِ الصَّفَاتِ، وَهِي الكَذِبُ، والخِيَاتُهُ، يِفِعْلِ شَيءِ مِمَّا نُهُوا عَنْهُ تَهْيَ تَحْرِيم أَوْ كَرَاهَةِ، وَكِثْمَانُ شَيءِ مِمَّا أُمُّوا تَنْلِيغُهُ لِلْحَلْقِ.

وَيَجُوزُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمْ الصَّلَاةُ والسَّلَامُ، مَا هُوَ مِنَ الأَعْرَاضِ البَشَرِيَةِ الَّتِي لَا تُؤَدَّي إِلَى تَقْصِ فِي مَرَاتِهِمُ العَلِيَّةِ، كَالمَرَضِ وَنَحْرِهِ.

أَمَّا بُرْهَانُ وُجُرِبُ صِدْقِهِمْ عَلَيْهُمْ الْصَّلَاةُ وَالْسَلَامُ، فَلِأَنَّهُمْ لَوْ لَمْ يَصْدُقُوا لَلَذِم تَحْتَّبُ فِي خَبْرِهِ تَعَالَى، لِتَصْدِيقِهِ تَعَالَىٰ لَهُمْ بَالمُعْجِزَاتِ النَّازِلَةِ مُثْرِلَةَ قُولِهِ جَلَّ وَعَزَّ: النَّذَقَ عَنْدِي فِي كُلُّ مَا يُبُلِغُ عَنِّي). وَأَمَّا اِبْرَهَانُ وُجُوبُ الأَمَانَةِ لَهُمْ عَلَيْهِمْ الْضَلَاةُ والْسُلَامُ؛ فَلاَنَّهُمْ لَنْ خَانُوا يِفِعَلِ شُخَرًم أَنْ سَكُرُوهِ، لَانقَلَبَ الشُخَرَّمُ وَالشَكْرُوهُ طَاعَةً فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِم الصَّلَاةُ والسَّلامُ، لِأَنَّ اللهَّ تَمَالَىٰ قَدْ أَمْرَ بِالاِنْتِذَاءِ بِهِمْ فِي أَقَوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ، وَلَا يَأْمُرُ تَعَالَىٰ بِمُحَرَّمٍ وَلَا مَكُرُوهِ، وَهَذَا بَعَنِيهُ هُوَ يُرْهَانُ وُجُوبُ التَّالِثِ.

وَأَمَّا وَلِيلٌ جَوَازِ الأَعْرَاضِ البَشَرِيَةِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالشَّلَامُ، فَمُشَاهَدَةُ وُقُوعِهَا بِهِمُ، إِمَّا لِتَعْظِيم أَجْرِهِمْ، أَوْ لِلتَشْدِيعِ، أَوْ لِلتَسَلِّي عَنِ الدُّنَا وَالتَّبِيهِ لِجِسَّةِ قَدْرِهَا عِنْدَ الله تَعَالَى، وعَدَم رضَاهُ تَعَالَىٰ بِهَا دَارَ جَزَاءٍ لِأَنْبِيائِهِ بِاغْتِبَارٍ أَحْوَالِهِمْ فِيهَا عَلَيْهِمْ الصَّلاةُ وَالشَّلَامُ.

ويجمع معاني هذه العقائد كلّها قوله لا إله إلّا الله محمد رسول الله ﷺ؛ إِذْ مَعْنَى الأُلوهِيةِ اسْتِغْنَاءُ الإِلَهِ عَنْ كُلَّ مَا سِوَاه، وَالْتِقَارُ كُلُّ ما عداه إليه، فَمَعْنَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، أَلَّهُ لا مُسْتَغْنِي عَنْ كَلَّ ما سواه، ومُغْتَقِرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا عَدَاهُ إِلَّا اللهُ تَعَالَى.

أَمَّا اسْتِغْنَاؤُهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ كُلِّ مَا سِوَاه، فَهُو يُوجِبُ لَهُ تَعَالَىٰ الوُجُودَ، وَالقِدَم، وَالبَقَاءَ، والمُخَالَفَة لِلْحَوَادِب، وَالقِيامَ بِالنَّسِ، وَالتَّبَرَهُ عَنِ النَّقائِصِ.

وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ رُجُوبُ السَّمْعِ لَهُ تَعَالَىٰ وَالبَصَرِ وَالكَلَامِ، إِذْ لَوْ لَمَ تَجِبُ لَهُ تَعَالَىٰ هَذِهِ الصَّفَاتُ، لَكَانَ مُحْتَاجًا إِلَى المُحْدِبُ أَوْ المَحَلُّ أَوْ مَنْ يَدُفَعَ عَنْهُ النَّفَافِصَ.

وَيُؤْخَدُ مِنْهُ تَنْزُهُمُ تَمَالَىٰ عَنِ الأَغْرَاضِ فِي أَفْعَالِهِ وَأَخْكَامِهِ، وَإِلَّا لَذِمَ افْيَقَارُهُ تَعَالَىٰ إِلَى - يخصُّلُ عَرَضَهُ، كَيْفَ وَهُوَ النَّهِيُّ عَنْ ثُلُ مَا سِوَاهُ.

وَكَذَا يُؤْخَذُ مِنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيهِ تَعَالَىٰ فَمُكُلُ شَيْءٍ مِنَ المُمْكِنَاتِ وَلَا تُرَكُّهُ إِذْ * وَحَبَّ عَلَيهِ ضَيْءٌ مِنْهَا عَقْلاً أو اسْتَحَالَ عَقْلاً كَالنَوْابِ مَثَلاً، لَكَانَ عَزَّ وَجَلَّ مُفْتَقِرًا إِلَى * لَـفُ لَمْنِيهِ لِيَتَكَمَّلُ بِهِ غَرْضَهِ ؟ إِذْ لا يَجِبُ فِي حَقَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا مَا هُوَ كَمَالُ، كَيْفَ وَهُوَ * حَيُّ عَنْ كُلُّ مَا سِوَاهِ؟

وَأَمَّا اِفْتِقَارُ كُلُّ مَا سِوَاهُ إِلَيهِ عَزَّ وَجَلَّ فَهُوَ يُوجِبُ لَهُ تَعَالَىٰ الحَيَاةَ، وَعُمُومَ الْقُدْرَةِ،

وَالإِرَاوَةِ، وَالْعِلْمِ. إِذْ لَوْ اِنْتَقَى شَيِّ مِنْ هَذِهِ لَمَا أَمْكَنَ أَنْ يُوجَدَ شَيِّ مِنَ الْحَرَادِثِ فَلا يُفْتِقُرُ إِلَيْهِ عَزَّ وَجَلَّ شَيِّ كَيفَ وَهُرَ الْذِي يَفْتَقُرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ؟

وَيُوجِبُ لَهُ أَيْضًا تَعَالَىٰ الوِحْدَانِيهُ، إذْ لَوْ كَانَ مَعَهُ ثَانٍ فِي الأَلُوهِيَّةِ لَمَا اِفْتَقَرَ إِلَيهِ شَيْءٌ لِلزُّومِ عَجْزِهِمَا، كَيْفَ وَهُوَ الْذِي إِفْتَقَرَ إِلَيهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ؟

رَيُوْخَذُ مِنْهُ أَلِضًا حُدُوثُ العَالَمِ بِأَسْرِه، إِذْ زَلَوْ كَانَ شَيِّ مِنْهُ قَدِيْمَا، لَكَانَ ذَلِكَ الشَّيءُ مُسْتَغَنِيًّا عَنْهُ تَعَالَى، كَيْفَ وَهُوَ جَلَّ وَعَلَا الْذِي يجِبُّ أَنْ يَفْتَوْرَ إِلَيْهِ كُلُّ مَا سِوَاهُ؟

وَيُوْخَدُ مِنْهُ أَيْضًا أَنْ لا تَأْتِيرَ لِشَيءِ مِنَ الكَايِنَاتِ فِي أَثْرِ مَا، وَإِلَّا لَوْمُ أَنْ يُسْتَغْنَي ذَلِكَ الأَثْرُ عَنْ مُولَانَا جَلَّ وَعَزَى كَيفَ وَهُو تَعَالَىٰ الْذِي يَفْتِيرُ إِلَيْهِ كُلُّ مَا يسَوَاهُ عُمُوا، وَعَلَى كُلُّ حَالِ هَذَا إِنْ فَدَرْتَ أَنْ شَيئًا مِنَ الكَانِتَاتِ يُؤَيُّ بِطَبُو، وَأَمَّا إِنْ فَقَرْتُهُ هُوَثُوا بِمُوهِ جَعَلَهَا اللهُ تَعَالَىٰ فِيهِ كَمَا يَزُعُمُهُ كَثِيرٌ مِنْ الجَهَلَةِ، فَذَلِكَ مُحَالٌ أَيْصًا؛ لأَنَّهُ يَصِيرُ حِيَئِذِ مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ مُفْتِقِراً فِي إِيجَادِ بَعْضِ الأَفْعَالِ إِلَى وَاسِطَةٍ وَذَلِكَ بَاطِلٌ، لِمَا عَرِفْتَ مِنْ وُجُوبٍ إِشْتِغْنَاتِهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ كُلُّ مَا سِرَاهُ.

فَقَدْ بَانَ لَكَ تَضَمَّنُ قُوْةٍ لَا إِلَّهَ إِلَّا اللهُ لِلأَقْسَامِ النَّلاَئَةِ التِي يَجِبُ عَلَىٰ المُكَلَّفِ مَعْ ِفَتُهَا فِي حَقِ مَوْلاَنَا جَلَّ وَعَزَّ ، وَهِيَّ مَا يَجِبُ فِي حَقَّهِ تَعَالَى، وَمَا يَجُورُهُ ، وَمَا يَسْتَجِيلُ.

وَأَمَّا قُولُنَا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَيَدْخُلُ فِيه الإِيْمَانُ بِسَايِرِ الأَبْياءِ، وَالمَلَائِحَةِ عَلَيْهِمْ الصَّلَاةُ وَالسُّلَامُ، وَالكُنْبُ السَّمَاوِيةُ، وَالبَوْمُ الأَخِرُ؛ لِآنَّه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَاء بِتَضْدِيقِ جَمِعِ ذَلِكَ.

رَيُوخَدُ يُنهُ وُجُوبُ صِدْقِ الرَّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالشَّلَامُ، وَاسْتِحَالَةُ الْكَذِبِ عَلَيْهِمْ. وَإِلَّا لَمْ يَكُونُوا رُسُّلاً أَمْنَاء لِمَولَانَا العَالِمِ بِالحَفْياتِ، وَاسْتِحَالَةِ فِعْلِ الشَّغْيِّاتِ كُلُّهَا، لِآلَهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَرْسِلُوا لِيُمَلِّمُوا الخَلَقِ بِأَقْوَالِهِمُ وَأَنْقَالِهِمْ وَسُخُوتِهِمْ، فَيَلْزَمُ أَنْ لَا يَكُونَ فِي جَمِيعِهَا مُخَالَفَةً لِأَمْرِ مَوَلَانًا عَزَّ وَجَلَّ الَّذِي اِلْحَقَارَكُمْ عَلَىٰ جَمِيعِ الخَلْقِ لِلْرَّسَالَةِ وَأَمِيَّهُمْ عَلَىٰ سِرَّ وَخِيهِ.

وَيُوخَذُ مِنْهُ جَوَازَ الأَعْرَاضِ النَّمْرِيَّةِ عَلَيْهِمْ، إِذْ ذَلِكَ لَا يَقْدَّحُ فِي رِسَالَتِهِمْ وَعُلُوَّ مَنْزِلْتِهِمْ عِنْدَ اللهِ تَعَالَى، بَلْ ذَلِكَ مِثَا يَزِيدُ فيهَا.

قَقَدُ أَتَّضَحَ لَكَ تَضَمُّنُ كَلِيَمَنِي الشَّهَادَة مَمْ قِلَّةٍ خُرُّ وَفِهَا. بِجَمِيعِ مَا يَجِبُ عَلَىٰ المُكَلَّفِ مَعْرِقَتُهُ مِنْ عَقَالِدِ الإِيمانِ فِي حَقِّهِ تَعَالَى، وَفِي حَقِّ زُسُلِهِ عَلَيْهِمْ الصَّلَاةُ والشَّلامُ.

وَلَكَمَّقِهَا لِاخْتِصَارِهَا مَعَ اشْتِمَالِهَا عَلَىٰ مَا ذَكْرُنَا جَعَلَهَا الشَّرْعُ تَرْجَمَةً عَلَى مَا فِي الْقَلْبِ بِنَ اللِسْلَامِ، وَلَمْ يَشْتُلُ مِنْ أَحَدِ الإِيْمَانَ إِلَّا بِهَا، فَعَلَى العَاقِلِ أَنْ يُكْثِنَ ذِكْرَهَا مُسْتَخْضِرًا لِهَا اخْتُوتُ عَلَيهِ مِنْ عَقَالِدِ الإِيْمَانِ، حَتَى تَمْتَزِجُ مَعَ مَعْنَاهَا بِلَخْمِهِ وَدَمِهِ، فَإِنَّهُ يَرَى لَهَا مِنَ الأَسْرَادِ وَالنَجَائِبِ إِذْ شَاءَ اللهُ تَعَالَىٰ مَا لاَ يَذْخُلُ تَحْتَ حَصْرٍ.

وَبِاللهِ تَبَارَكَ وَتَمَالَىٰ النَّوْفِيقُ لَا رَبَّ غَيْرُهُ وَلَا مَعْبُودَ سِوَاهُۥ فَنَسْأَلُهُ شُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أَنْ يَجْعَلْنَا وَأَخِيَّنَنَا عِنْدَ المَوْنِ تَاطِقِينَ بِكَلِيمَتِي الشَّهَادَةِ عَالِمِينَ بِهَا.

وَصَلَى اللهُ عَلَىٰ شَبِّدِينًا وَمُولَانَا مُحَمَّدٍ عَدَدَ مَا ذَكُوهُ الذَّامِيُّونَ وَغَفَلَ عَنْ فِخْرِه الغَافِلُونَ، وَرَضِيَ اللهُ شُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللهِ أَجْمَعِينَ وَعَنِ النَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِخْسَانِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَسَلَامُ عَلَىٰ جَمِيعِ الأَنْبِياءِ وَالدُّوْعَلِينَ وَالحَمْدُ للهُ رَبُ العَالَمِينِ،

والقارئ لهذا الكتاب يراه يشتمل على نصوص من آيات وأحاديث وشروح مبسطة، ولعل هذا المنهج من استحضار النصوص النقلية والعقلية هو ما جعل هذه العقيدة والاستدلال بها قائم الحجة، إلا أن الكتاب الذي نحن يصدد تحقيقه يذكر شروح مبسطة مغير اللفظ الذي ذكره السنوسي نفسه في كتبه، وذلك كي يسهل على الطلاب إدراك كثير من المعاني، ويتسنى لهم الرجوع إلى معانيها.

ومما يجب التنبيه له أن علم الكلام يعتمد بشكل أساسي على المصطلحات فهي

مفتاح هذا العلم، لهذا يجب على الدارس لعلم الكلام ككتب الأشعرية وغيرهم أن يكون مدركا لهذه المصطلحات ومعانيها، وحاضر الذهن عند قراءة نصوصها.

فالكتاب الذي نحن بصدده يعتبر كأنه مفتاح مُيسّر لهذه العقيدة. وذلك من خلال بساطة ألفاظه وتنوعها عما قد جاء مثلا في االتعريفات في حقائق مصطلحات علماء الكلام».



المطلب الرابع دراسة النسخ

لقد سعيت إلى جمع النسخ الموجودة ومقابلتها مع بعضها، وذلك من أجل إخواج الكتاب بأقرب شكل يريده المؤلف؛ وهذا هو المنهج المعتمد عند المحققين. وأثناء البحث وجدت نسخة في جامعة الملك سعود ونسخة في جامعة طوكيو اعتمدتهما في التحقيق، وهذه معلومات عن النسختين:

النسخة أ: نسخة جامعة الملك سعود

رقم الصنف: 14/ أ.ن

الرقم العام: 6062

أولها: بسم الله الرحمٰن الرحيم وبه نستعين. الحمد لله الموجود وجميع الموجودات بانسبة إلى وجوده تعالى الحقيقي عدم.

آخرها: ونفعنا بذلك في الدنيا والآخرة إنه علىٰ ما يشاء قدير والإجابة جدير ولا حول ولا قوة إلا بالله العلمي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير.

نسوع الخط: نسخ معتاد.

الناسخ: محمد بن محمد(1)

تاريخ النسخ: ليلة الجمعة بعد العشاء 11 ربيع الثاني 1237 هـ.

الحجم عدد أوراقها 27، بحجم 22 15.5 X سم، عدد الأسطر في الورقة 25

حالته: حسنة

النسخة ب: نسخة جامعة طوكيو

الرقم العام: 57Ms/2107.

أولها: بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين. الحمد لله الموجود وجميع الموجودات بالنسبة إلى وجوده الحقيقي عدم.

آخرهما: وإلا كانت حروفها متشكلة لا أرواح فيها قلا ينتفع قائلها وصلى الله عليْ سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه أجمعين آمين آمين.

نسوع الخط: نسخ معتاد.

الناسخ: مجهول

تاريخ النسخ: علىٰ حسب الخط قد يكون في القرن الثالث عشر هجري.

الحجم: عدد أوراقها 54، عدد الأسطر في الورقة 21

حالته: حسنة

BESE

⁽¹⁾ جاه في نياية النسخة بعد تاريخ النسخ نفظة تشبه اسودها او الراجح انه يقصد اسودها الله ذُكر اسم المحمد ابن محمدا، فيكون المقصود اسم الناسخ.

نماذج من صور المخطوط



كحدثه الموجود وجيه الموجودات بالذ واليقا وواشهدان لاله الااسه القادر المهد بقدرة وارادة علىخلاف ماتعهده العيدانعالم يعاد الجبيط بالكليات ولخزنيات والحبر وجميانعلم بالنسمة الوحياته أكحقيقة اموات السميه البصير بالألذان ولاعاز باسمه وبصر انزلين ابديين للتكام بهذم سنروعق الاصوات والحرف وعنجيع مايوسف بدائكاد المعوف فتهماسهاه من تتا العدم لجواز لاعدام الوشاف حقه والأنجاد ولم بتيذ صاحبة ولاوال الاستعالة النقايص عليه وامتناع للاول والانخلال والانتحاد والصلاء والبارام عايربسه له محد الزملي الصادق الذي بلغ جيع ما أم بتبليغه للغاد نة أبك وحقدماهوخ الاع ضرابعتريد التي لاتنقص بيزمرته المست ة والست على ضدما يعيله ع الكيال ورضوان الله تعا عن الدواصماله أكرم اصمال والنرف ال وعز التابعلن لهرباحسان فيكازمان ومكان ومدفقه ل مولانا العادمه العربة الفهامه فربالع الدعر النين اسماعيل النابل الجنة عامله الاه بلطاغه للخفي لامام ألعالم العاط الولى بوعد الله ابزيوسف السنوس أبحد تغلهأمه برحمته والإكته فسيرجنته فيع التوحيدنغه الله تعالى بها



وبشركها

الاذكار الواروة عقب الصلوات وبخوها ان التوار المؤود مشروط باستضارهمانهما والاكانت حروفامستكلة لاادواح فيها فالانتفع قايلها وصدي هدعلى سدنا عيل النبخ ممي لامن وعلى لاء وصي واجيد أمان وهذا الخرجار تنعيد انادلبي وامطرته سعايب سما. الالهام على رض قلبى وسيرة الله تعالى فحدمة هذه المقدمة الشريفة والتبرك بعبارتها اللطيفة نفع الله تعالي بسعينا عذاكالنسان وحنتم لنابغي ولاخواسا السلمين بالأثمان ونساله تقالك يجعلها كتناه فيهذه الصحيفة وغيطا وبالألذينا ولاحجه عليناونفعنا بذلك فالذنيا ولاثنى أله على إيشا ودر وبالانجابة جدير ولاحول ولاقوم لامالله العلى لعظم وحسبنا الله ونعم الوكل نع المولي وبغم النصار

للمثلث لله الموجود وحم وجوده للمقيق عدم الواحد الاحد المالذ فح ادث القاح بنفسه الموضوف بالبقا والقدم وأشهد ان لا المالاللم القادر الريد بقدرة وارا دة علغلافي مأتعهده العبيد العالر بعلى بالكليات والخزئيات والجوجيع العوالد بالنسبة البحياته المقيقية اموات السميم البصير بلااذن بكلام من عن الاصوات والمروف وعن حسه مايوصف بدالكلام المعرف فتق ماسواه من راتق العدم لجه إز الاعدام للاشياء فيحنه والإيجاد ويرسخذ صاحبة ولاولدالا سنالة النقايص علية وامتناء الملول والاغلال والاتحاد والصلاة والسلام عارسوا عجد الامين الصادق الذى للغجيم ماامر بتبليف الخلايق الحابن لهمن الكال وبرصنوان الله تقالى عن الرواصهار اكرم اصاب واشرن آل وعن التابعين لهمر باحسان فكالرمان ومكان اها بعد فيقول المقيد

ناطقين بالستنا بكلمة الشهارة و مذعنين لها مصد فين بها عاملين بمناها لان عرد ذكرها بالسان أق بالقلب من غير معرفة معناها لانتية له ولا غرق كما قالها في الاذكار الواردة عقيب الصاوات ويخوها ان الثواب الموعود عليها مشروط باستصنار معاديها والإكانت حروفها متشكلة معاديها والإكانت حروفها متشكلة لا ارواح فيها فلا ينتفع قايلها وصط وعل اله وصحية اجعادت اله وصحية اجعادت

د تجدميانددانداله أنهم المحدد المدالة ا

المطلب الخامس منهج التحقيق

سرت في تحقيقي لهذا الجزء من هذا الكتاب على ضوء المنهج الآتي:

- السُّختين الوحيدتين الموجودتين لديً.
- عَزَّرت النسختين بعقابلتهما مع موارد المخطوط، ومصادر المؤلّف التي نقل عنها،
 مع إثبات الفروق أو النقص، أو إكمال الخلل في الهامش.
- أ نسخت الكتاب وفق قواعد الرَّسم الإملائي المعاصر، مع العناية بضبط علامات
 التَّرقيم.
- أصلحت الأخطاء النَّحْوِيَّة، كما أنِّي أبدل النَّسهيل المعهود قديماً بالضَّبط الحديث،
 كَتُولد، فايدة، إلى فائدة وما في حكمها، دون الإشارة إليها.
 - عزوت الآيات القرآنية ذاكراً اسم السورة ورقم الآية.
- خرَّجت الأحاديث النبويَّة، والآثار من أصول المصادر المعتمدة، وقد اتَّبعت في
 طريقة تخريجي المنهج الآثري:
- أ- إن كان الحديثُ أو الأثرُّ في الصَّحيحين اكتفيت بتخريجه منهما أو من أحدهما، إلَّا أن يذكر المؤلَّف نصَّا ليس في الصَّحيحين، فأخرَّجه من مصدره الَّذي نقل

منه، ثم أعقبه بشاهد الصَّحَّة من تخريجه من الصَّحيحين أو أحدهما.

ب- إذا كان الحديث أو الأثر في غير الصَّحيحين؛ فإنِّي أتبَّعه من أصول كتب السُّنَّة. ج- طريقتي في عزو التَّخرج: أبدأ بذكر اسم المصدر مع رقم الجزء ثم الصفحة.

- 7. ما أضيفه في النَّصَّ المُحقَّق كان لأجل سقط يستوجب إثباته، أو مقترح لاستقامة المعنى، أو لأجل حاجة ملحَّق، وما أشك فيه من موارد المخطوط أضعه بين معقوفتين هكذا []؛ إذ لم أتجاسر على تأكيده للنَّصُّ المُحقَّق؛ حفاظاً على أصله، مع بيان المصدر إن وجد. وأحيانا أثرك الجملة ركيكة مع صحة وجهها لغويا ولا أتجاسر فأصححها أو أضيف لها.
 - توثيق الأقوال، والنُّقولات، وكلام أهل العلم قدر طاقتي من مصادرها الأصيلة؛ فإن لم أجد فالفرعية.
 - جعلت ما كتبه المؤلف بلون مخالف بخطٌّ أكبر وبين قوسين، وهو بذلك يريد النص المراد شرحه.
 - 10.حين ذكر أقوال المذاهب أو آراء أثمُّتها فإني أعزوها إلى مصادرها الأصليَّة قدر الإمكان.
 - حال العزو في الهوامش أذكر اسم الكتاب أو اسمه الأول مما يؤدّي الغرض؛ فإن كان يشتبه مع غيره ذكرت ما يميّزه من اسم المؤلّف أو نحوه.
 - 12. عند الرُّجوع إلى معاجم اللُّغة فإنِّي أذكر الجزء والصَّفحة، والمادَّة الَّبي وردت فيها الكلمة قدر الإمكان.
 - عرَّفت بسائر الأعلام الوارد ذكرهم في النَّصُّ المحقَّق علىٰ السَّواء، وقد استثنيت المشهور منهم كالخلفاء الراشدين وغيرهم وذلك لشهرتهم.
 - 14. عرَّفت بالمصطلحات والألفاظ الغريبة إلا ما كان سيقوم المؤلف بشرحه لاحقا في النص، فإنني تركته من أجل عدم التكرير.
 - 15. قمت بوضع فهارس تحليلية، من شأنها أن تخدم الكتاب وتسهِّل الوقوف عليه

والإفادة منه، فجاءت خمسة فهارس علىٰ النَّحو الآتي:

1 - فهرس الآيات القرآنية في النص المحقق.

2 - فهرس الأحاديث النبوية في النص المحقق.

3 - فهرس الأعلام في النص المحقق.

4 - فهرس المراجع.

5 - فهرس الموضوعات.

رموز ومصطلحات معتمدة في التحقيق:

 [-] المعقوفان: ما أضيفه في النَّصُّ المُحقِّق؛ لأجل سقط يستوجب إثباته الاستقامة المعنى أو تصحيح أو مقارنة بين النسخ.

﴿ - ﴾ المزهران: لحصر الآيات القرآنية.

((_)) قوسان: لحصر الأحاديث النبوية.

«-» قوس زاوية: لحصر نصوص وأقوال العلماء.

خط كبير: لما أبرزه المؤلف بلون مخالف ولم يكن من متن أم البراهين.

(_): خط كبير وبين قوسين لإبراز ما أراد المؤلف توضيحه من متن أُمّ البراهين.





بِسْمِ اللَّهِ ٱلرَّحْمَزِ ٱلرَّحِيمِ

وبه نستعين؛

الحمد لله الموجود؛ وجميع الموجودات بالنسبة إلى وجوده [تعالى] (") الحقيقي عدم، الواحد الأحد؛ المخالف للحوادث؛ القائم بنفسه؛ الموصوف بالقدم والبقاء، واشهد أن لا إله إلا الله القادر المريد بقدرة وإرادة على خلاف ما تعهده العبيد، العالم بعلمه؛ المحيط بالكليات والجزئيات، والحي وجميع العوالم بالنسبة إلى حياته الحقيقة أنوات، السميع البصير بالا أذن ولا عين بل بسمع وبصر أزليين أبديين، المتكلم بكلام منزه عن الأصوات والحروف وعن جميع ما يوصف به الكلام المعروف، فتق "عاما سواه من رتق (ق) العدم لجواز الإعدام للأشياء في حقه والإيجاد، ولم يتخذ صاحبة ولا ولداً لاستحالة النقائص عليه وامتناع الحلول والانحلال والاتحاد.

والصلاة والسلام على رسوله محمد الأمين الصادق الذي بلغ جميع ما أمر بتبليغه للخلائق، الجائز في حقه ما هو من الأعراض البشرية التي لا تنقص من مرتبته العلية؛ والمستحيل عليه ضدما يجب له من الكمال، ورضوان الله تعالى عن آله وأصحابه أكرم صحاب وأشرف آل وعن التابعين لهم بإحسان في كل زمان ومكان.

ساقطة من النسخة (ب).

قتى: الشيء فتقا شقه وفي التنزيل العزيز: ﴿ أَلَيْزَ بَرْ أَلَيْنَ كَلُواْ أَنْ السَّدَيْنِ وَٱلْأَرْضَ كَانَا رَبُّنَا مُنتَشَمًّا ﴾.
 القلو: «المعجم الوسيطة جح ص 257» و «الصحاح ج 2 ص 32.

الرَّنْقُ: ضد الفنق. وقد رَقْفُ الفنق أَرْقَفُهُ، فارْتَثَق أي النام، ومنه قوله تعالى: ﴿كَانَ رَقْفُ مَلْقَتَكُمُكُما﴾.
 انظر: «الصحاح» ج1 ص 241.

[أما بعد] " فيقول [الفقير إلى مولاه الخبير]" عبد الغني [بن] " إسماعيل النابسي الحنفي عامله الله بلطفه الخفي هذا شرح لطيف وضعته على المقدمة السنوسية التي صنفها الشيخ [الإمام]" العالم العامل الولي أبو عبد الله [محمد]" ابن يوسف السنوسي الحسيني" تعدده الله برحمته واسكنه فسيح جنته في علم التوحيد، نفع الله تعالى بها وبشرحها هذا جميع العبيد وقد طلب مني ذلك بعض الأصحاب والله الموفق والهادي إلى طريق الصواب و[سميته]" الأنوار الإلهية في شرح المقدمة السنوسية، ومن الله أستمد الإعانة والتوفيق [إلى سلوك سبيل التحقيق]" وحسبنا الله ونعم الوكيل؛ نعم المحلى ونعم النصير وهو على [كل شيء]" قدير وبالإجابة جدير.

(يسم الله الرحمن الرحيم) أي ابتداء بكل اسم من [أسمائه الذاتية] [20] أو الأول والآخر الظاهر الباطن؛ وبكل اسم من أسماء الصفات نحو اللطيف الخبير القدوس المتعال، وبكل اسم من أسماء الأفعال نحو الخالق البارئ المصور ولهذا اذكر من كل مرتبة اسماً، فائله من مرتبة الذات قال الله تعالى (رألة عنى) [20] عن العالمين يعنى بالذات،

في النسخة (أ): او بعدا.

 ⁽²⁾ في النسخة (أ): «مو لانا العلامة العمدة الفهامة فريد العصر و يتيمة الدهر الشيخ ا؛ والراجح أنه زيادة من
 الناسخ لأنه ندر ما يتنى عالم على نفسه بهذا الشكل ويؤكد ذلك لفظة «مو لانا».

⁽³⁾ في النسخة (أ): ١ مولانا المرحوم الشيخ.

⁽⁴⁾ في النسخة (ب): «الشيخ».

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁶⁾ انظر: ترجمته في قسم الدراسة في هذا الكتاب وفي كتاب "الأعلام" ج7 ص154.

⁽⁷⁾ في النسخة (ب): اسميتها.

⁽⁸⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁹⁾ في النسخة (ب): اما يشاءا.

⁽¹⁰⁾ في النسخة (ب): (اسماء الذات).

⁽¹¹⁾ التغابن: 6، أو لعله يقصد قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنَّ عَن ٱلْمَالَمِينَ ﴾ العنكم ت: 6.

و الرحمن من مرتبة الصفات قال الله تعالى: ﴿ الرَّحْنَنُ عَلَ الْمُدَرِّقِ السَّمَوَى ﴾ (١) فالعرش وما وينه مظهر الصفات الإلهية لأنها المتعلقة بالآثار دون الذات العلية، والرحيم من مرتبة لأنعال قال تعالى: ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ (٤) فالمؤمنون موضع من مواضع ظهور تعدل الرب جَلَّ وَعَلَا.

(الحمد) أي الوصف بأوصاف الكمال المنقسمة في حق الله تعالىٰ إلى صفات حمال وصفات جلال.

(الله) أي الواجب الوجود بالذات المنزه عن التصورات [والكيفيات] (١٠٠٠).

(والصلاة) أي الرحمة من الله تعالى (4).

(والسلام) أي [الأمان](5) منه تعالىٰ علىٰ رسوله(6)، وهو محمد ابن عبد الله ابن

حد المطلب ابن هاشم ﴿ وَلَمْ يُصِرِحُ باسمه الشريف لأنه هو الرسول من الله عسى حقيقة إلى كافة الخلق والمرسلين جميعهم كالنائبين عنه في تبليغ الرسالة إلى

طه: 5.

: الأحزاب: 43.

في النسخة (ب): «التكليفات».

قال السنوسي رَجْمَهُ ٱللَّهُ:

حقيقة الله: هو اسم جزئي، علم على ذات، واجب الوجود الموصوف بالصفات. المشرّه عن الأفات، لذي لا شريك له في المخلوقات». الظر: االتعريفات في حقالنّ مصطلحات علماء الكلام.

حقيقة الصلاة: على النبي هي زيادة تكريمه وإنعامه. انظر: االتعريفات في حقائق مصطلحات علماء الكلام،

في النسخة (أ): «الأمانة».

حقيقة السلام: على النبي هي زيادة تامين لله وطبيب تجية وإعظام. الصلاة من الله على نبيه رحمة. ومن احباد عبادة يتقربون بها إلى الله تعالى، ومن الملائكة دعاء واستغفار للمصلين عليهم من أمته. انظر: «المعريفات في حقائق مصطلحات علماء الكلام،

انظر: اسيرة ابن هشام؟ ج1 ص1.

العالمين؛ قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلَنَكُ إِلَّهُ مَعَ لَلْكَنِيكِ ﴾ "، وقال تعالى: ﴿ وَإِذَ الْخَدْ أَقُدُ اللهُ عِبْنَوْنَدُو اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

كل النبيين والرسل الكرام أتوا نيابة عنه فـي تبليغ دعــــواه فهو الرسول إلى كل الخلائق في كل الدهور ونابت عنه أفـــواه

(اعلم) هذا خطاب عام لكل من يريد معرفة الله تعالى، ولما كانت هذه المقدمة متضمنة لمعنى لا اله إلا الله كما سيأتي [إن شاء الله تعالى](***) صدرها بقوله ||علم

⁽¹⁾ الأنبياء:107.

⁽²⁾ آل عمران: 81_82.

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁶⁾ في النسخة (أ): امدح.

⁽⁷⁾ انظر: "هدية العارفين" ج1 ص314، و"إيضاح المكنون" ج2 ص670.

⁽⁸⁾ ساقطة من النسخة (أ).

 ⁽⁹⁾ لم أغشر على الكتاب مطبوعاً ويمكن الرجوع إلى نسخة مخطوطة في جامعة الملك سعود: الرقم العام 1805 ، وقم الصنف: 11.15 نن الورقة رقع:34.

⁽¹⁰⁾ في النسخة (ب): [إن الله].

اقتداء بقول الله تعالى ﴿ فَأَعْلَوْ أَنَّهُ لِلَّ إِلَهُ إِلَّاللَّهُ ﴾ (1).

(أن الحكم) أي إثبات أمر أو نفيه(2).

(العقلبي) أي المنسوب إلى العقل⁽⁵⁾؛ وهو قوة روحانية ساكنة في الدماغ منيثة في عقدمه بالتخيل وفي وسطه بالتفكر وفي مؤخره بالحفظ. ومن قال بأنه في القلب لم يفرق بينه وبين الروح لأنه لسانها ومظهرها في الدماغ والحق الفرق.

والمراد أن جميع ما يمكن أن يدركه العقل (ينحصر) انحصاراً عقلباً (في ثلاثة اقسام) من انحصار الكلمي في جزلياته، إذ كل واحد منها يسمى [حكما]! اعقليا: الأول (الوجوب و) (أو والثاني (الاستحالة و) (أأو الثالث (الجواز) (أ. وبيان الانحصار المذكور أن العقل إذا نظر في الأشياء إما أن لا يستقر فيه إلا صورة وجود الشيء فقط معد نظره في البراهين القطعيَّة، أو لا يستقر فيه [إلا صورة عدم الشيء فقط بعد النظر لمذكور، أو يستقر فيه إلنا صورة الوجود وصورة العدم معا على السوية في حق الشيء. فالأول هو الواجب والثاني المستحيل والثالث الجائز.

حَلِيقة الحكم: هو إليات أمر لأمر. أو نفيه عنه. والحكم يستلزم حاكم، ومحكوم بعه ومحكوم عليه. انظر: التعريفات في حقائق مصطلحات علماء الكلام.

حقيقة العقل: هي غويزة في القلب، يتوصل بها إلى معرقة الواجب والمستحيل والجائز. حقيقة الحكم العقلبي: هو إثبات أمر لامر، أو نفيه من غير توقف على تكدر، ولا وضع واضع. انظر: االحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام؟.

ا ساقطة من النسخة (ب).

حقيقة الواجب: هو الذي لا يتصور في العقل عدمه، لا وجوده. مثاله: كذات الله تعالى وصفاته. انظر: الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام.

حقيقة المستحيل: هو الذي لا يتصور في العفل وجوده، لا عدمه. مثاله: كالشويك والزوجة والولد. انظر: المرجع السابق.

حقيقة الجائز: هو الذي يصح في العقل وجوده وعدمه. مثاله: كسائر الممكنات. انظر: المرجع السابق.

ا) ساقطة من النسخة (ب).

وأما القسم الرابع وهو أن لا يستقر فيه صورة وجود الشيء ولا صورة عدمه فليس من أقسام الحكم العقلي لان الحكم يستدعي محكوما عليه متصورا في العقل؛ وهذا القسم الرابع غير متصور في العقل وجوده ولا عدمه فلا يخل بالحصر المذكور.

(فالواجب) العقلي لا [الواجب] (الشرعي، وهو الذي يأثم تاركه ولا [الواجب] (ع) المرفي وهو الذي يخل تركه بالكمال.

(al) أي حكم؛ والمراد [الإدراك](3).

(لا يتصور) بالبناء للمعلوم؛ فعل لازم يقال تصور الشيء أي صار ذا صورة، [و] الله بالبناء للمجهول فعل متعدي من تصورت الشيء إذا وقعت صورته في ذهني.

(هي العقل) [أي] أن في تلك القوة الأولى المنبثة في [مقدم] أن الدماغ إما بسابقة القوة الثانية المفكرة ولاحقة الثالثة الحافظة أو لا، فهو مجاز من إطلاق الكل على الجزء.

(عدمه) فاعل يتصور [أو]^{اس} ناتب فاعله، أي ما لا [يتصور]^(س) عدمه [ذا]^(ن) صورة في العقل أو ما [لا]^(نن) يجمل العقل عدمه ذا صورة فيه. (**والمستحيل**) العقلي لا الشرعي وهو المنقلب العين كالخمرة إذا صارت خلا ولا اللغوي وهو المضمحل.

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽³⁾ في النسخة (ب): اادراكه؟.

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (أ).

^{· (5)} في النسخة (أ): اوا.

⁽⁶⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁷⁾ في النسخة (أ): «أي».

⁽۶) في النسخة (أ): ايصير ٤.

⁽⁹⁾ في النسخة (ب): (إذ).

⁽¹⁰⁾ ساقطة من النسخة (أ).

(ها) أي حكم وإدراك.

(لا يتصور) أي يصير ذا صورة [أو يجعل ذا صورة](** (في العقل وجوده) أي وجود ذلك الحكم، (والجانز) [العقلي لا الشرعي وهو المباح والصحيح ولا اللغوي]^(د) وهو المار ويقال جاز إذا مر.

(ما) أي حكم.

(يصح) أي يوجد ويثبت ولم يقل يتصور كما قال في الواجب والمستحيل لعدم بُوت منفيهما فيكفي نفي التصور في عدم النبوت بخلاف الجائز، فإنه لا نفي فيه العقل) الصحيح لا المختل [كعقول] السوفسطائية (وجوده) تارة وهو فاعل ايصح (وعدمه) تارة أخرى معطوف على الفاعل. والمراد ما يقبل العقل [صورة] وجوده وصورة عدمه، ولا يرد على التعريف الواجب أن المعطلة يتصور في عقولهم إعدمه ولا على تعريف المستحيل أن المشركين يتصور في عقولهم] وجوده لأن تصورهم ذلك إنما كان بسبب قطع نظرهم عن [الحجج] والبراهين حوصوعة في الآفاق وفي [الأخس] .

الله الساقطة من النسخة (أ).

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽أ): «كقول».

ا الله وقسطانية: قوم بنسبون إلى وجل يقال له سوفسطا زعموا أن الأشياء لا حقيقة لها وأن ما يستبعده بجوز أن يكون علل ما نشاهده ويجوز أن يكون على غير ما نشاهده، ولقد قام اين القيم بذكر الرهود عليهم. انظر: «تليس إيليس» ص52.

الله في النسخة اصورت.

الله ساقطة من النسخة (ب).

أ في النسخة (أ): «الحج».

⁽١) في النسخة (ب): ١ انفسهم ٤.

أَنْفُسِمٍ مَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحُقُّ (١).

وأما مع البراهين المذكورة فلا تبقى صورة عدم الواجب ولا صورة وجود المستحيل وهو المراد، ولا يرد على تعريف الجائز أن [السوفسطائية] " لا يتصور في عقولهم وجوده وهم عقلاء لأن المراد العقل الصحيح [هو] النظر وعقولهم [مناقضة] " لاعتقادهم أن الأشباء لا ثبوت لها بل هي منفية الثبوت ولا شك أن النفي حقيقة من الحقائق فلزم من نفي الأشباء ثبوتها.

وأيضا لو كانوا يعتقدون [نفي] أأ الأشباء على الحقيقة لما انحفظ عليهم وجودهم زحنا من الأزمان بالأسباب العادية كالأكل والشرب والنوم واللبس ونحو ذلك، فهم يأكلون ويشربون وينامون ويلبسون الثياب لتحفظ عليهم حياتهم، فلو لا اعتقادهم وجود [هذه] أن الأشباء [كلها] أن ما اعتبروا [شيئا] أن من ذلك ولا مالت نفوسهم إليه لتحفظ به.

(ويجب) وجوباً شرعياً أي يفترض فرضاً عيناً (على كل) [إنسان أو جني] الله

(مكلف) أي عاقل بالغ ذكرا أو أنثى [أو خنثى] ""، أو عاقل [فقط]"" عند أبي منصور الماتريدي رحمه الله تعالى("" فإن عنده يجب على الصبي العاقل معرفة الله

⁽¹⁾ فصَّلت:53.

⁽²⁾ في النسخة (أ): «السو فطائية».

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁴⁾ في النسخة (ب): امتناقضة ١.

⁽⁵⁾ في النسخة (ب): افي ا.

⁽⁶⁾ في النسخة «هذ».

⁽⁷⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁸⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽¹⁰⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽¹¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽¹²⁾ المائريدي (333 هـ)محمدين محمدين محمود، أبو منصور المائريدي: من أثمة علماء الكلام، نسبته إلى مائريد (محلة بسمرفند) من كتبه (التوحيد) و (أوهام المعتزلة) و (الرد على القرامطة). انظر: "الأعلام" ج7 ص 19.

أَنْفُسِمٍ مَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحُقُّ (١).

وأما مع البراهين المذكورة فلا تبقى صورة عدم الواجب ولا صورة وجود المستحيل وهو المراد، ولا يرد على تعريف الجائز أن [السوفسطائية] " لا يتصور في عقولهم وجوده وهم عقلاء لأن المراد العقل الصحيح [هو] النظر وعقولهم [مناقضة] " لاعتقادهم أن الأشباء لا ثبوت لها بل هي منفية الثبوت ولا شك أن النفي حقيقة من الحقائق فلزم من نفي الأشباء ثبوتها.

وأيضا لو كانوا يعتقدون [نفي] أأ الأشباء على الحقيقة لما انحفظ عليهم وجودهم زحنا من الأزمان بالأسباب العادية كالأكل والشرب والنوم واللبس ونحو ذلك، فهم يأكلون ويشربون وينامون ويلبسون الثياب لتحفظ عليهم حياتهم، فلو لا اعتقادهم وجود [هذه] أن الأشباء [كلها] أن ما اعتبروا [شيئا] أن من ذلك ولا مالت نفوسهم إليه لتحفظ به.

(ويجب) وجوباً شرعياً أي يفترض فرضاً عيناً (على كل) [إنسان أو جني] الله

(مكلف) أي عاقل بالغ ذكرا أو أنثى [أو خنثى] ""، أو عاقل [فقط]"" عند أبي منصور الماتريدي رحمه الله تعالى("" فإن عنده يجب على الصبي العاقل معرفة الله

⁽¹⁾ فصَّلت:53.

⁽²⁾ في النسخة (أ): «السو فطائية».

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁴⁾ في النسخة (ب): امتناقضة ١.

⁽⁵⁾ في النسخة (ب): افي ا.

⁽⁶⁾ في النسخة «هذ».

⁽⁷⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁸⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽¹⁰⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽¹¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽¹²⁾ المائريدي (333 هـ)محمدين محمدين محمود، أبو منصور المائريدي: من أثمة علماء الكلام، نسبته إلى مائريد (محلة بسمرفند) من كتبه (التوحيد) و (أوهام المعتزلة) و (الرد على القرامطة). انظر: "الأعلام" ج7 ص 19.

تعالى. والجمهور أنه لا يجب علىٰ الصبي شيء وإن صح إسلامه وردته.

(شرعاً) أي وجوبا شرعيا، فإن معرفة الله تعالى لا تجب قبل الشرع اتفاقاً؛ قال الله تعالى : ﴿وَمَاكُنَّا مُعْلَدِينَ حَقَّ بَعَثَ رَسُولًا ﴿**** وبعد ورود الشرع هل يشترط العلم به أو يكفي العقل في الاستدلال على المعرفة ؟ فمن [قال]** بأن العلم شرط فيعذر من نشأ في شاهق جبل أو في مغارة منقطعة عن الناس وهو عاقل بالغ [إذا]** لم يعتقده إيمانا ولا كفراه ومن [قال]** بعدم اشتراط العلم مع وجود العقل فلا يعذر بالجهل أحد مطلقاً، وهذا معنى [قول بعضهم]**: معرفة الله واجبة شرعا [عند الأشعرية]** وعقلا عند الماتريدية.

(أن يعرف) أي يجزم من غير شك ولا تردد جزماً مستدلاً إلى الأدلة العقلية والبراهين القطعية؛ لا بمجرد التقليد لأثمة الإسلام بسبب تحسين الظن بهم فإن ذلك غير كاف في لنجاة من الكفر عن البعض. والصحيح أنه [يكفي] أن بشرط الجزم والمطابقة ولكن غير كاف في حصول فرض المعرفة؛ فالمقلد الجازم المطابق عاص لا كاف.

(ما) أي مقدار ما يمكن المكلف معرفة من الوصف الذي (يجب) وجوباً عقلياً، أي يمتنع عدمه (في حق) أي شأن (مولانا)، أي الذي هو متولي أمرنا كله في الخير والشر⁶⁹؛ وهو الله تعالىٰ (عز) عن إدراكات العقول (وجل) أي عظم عن تنزيهات

 ^{15:} الإسراء: 15.

⁽²⁾ في النسخة (ب): (قائل).

⁽³⁾ في النسخة (ب): اإذا.

الله) في النسخة (ب): اقائل؛

اة) في النسخة (أ): ٥ قولهم وهم البعض فإن١.

أه في النسخة (أ): (عن الاشرعية).

⁽⁷⁾ في النسخة (أ): (يكفر).

حقيقة المولى: هو الناصر لمن فزع إليه. انظر: «الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام».

العقول فضلا عن إدراكاتها. (و) أن يعرف (ما) أي مقدار ما يمكن المكلف توهمه من الموصف الذي يستحيل عقلاً أي يمتنع وجوده في حق الله تعالى، (و) أن يعرف (ما) أي مقدار يمكن المكلف معرفة من نسبته الشيء الذي (يجوز) عقلاً؛ أي يمكن [نسبة]^(*) وجوده وعدمه إلى الله تعالى لأن تمام نسبة الشيء إلى ربه غير ممكن الإحاطة بها من جميع الوجود.

(وكذا) أي مثل ذلك المذكور (يجب) وجوبا شرعا أي يفترض (أن يعرف)؛ أي يجزم جزما مطابقا عن دليل عقلي لا بمجرد التقليد كما ذكرنا.

(مثل ذلك) يعني الواجب والمستحيل والجائز (في حق الرسل)، وهم الأنبياء والمرسلون ولو إلى أنفسهم، [فالرسالة] أن بهذا المعنى لازمة للنبوة، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن تَمْ لِللّهِ وَلَوْلَهُ وَلَا لَهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَلَى منها، والمحققون على هذا وإن فرق الفقهاء بينهما بالعموم والخصوص المطلق كما ذكره الشيخ المناوي في شرح الجامع الصغير ().

(عليهم الصلاة) أي الرحمة من الله تعالىٰ (و السلام) أي الأمان منه تعالى.

اعلم أن المؤمنين بالله تعالى وبرسله الكرام على ثلاثة [أقسام](5):

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽²⁾ في النسخة (أ): «قالو سالت».

⁽³⁾ الحج: 52. في النسختين اوما ارسلنا من رسول و لا نبي.

أ) المتاوي (1831 هـ) محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين ابن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المتاوي القاهري» وبن الدين علي بن زين العابدين الخدادي ثم المتاوي القاهري» وبن الدين علي بالدين والقنون. انزوي للبحث والتصنيف» وكان قليل الطعام كثير السهر ، فمرض و ضعف أخراف، فجعل ولده تاج الدين محمد يستملي منه تأليف، له نحو ثمانين مصنفا، منها الكبير والصغير والنام والناقص، عاش في القاهرة، وتوفي بها. من كتبه (التبسير) في شرح الجامع الصغير، مجلدان. انظر: «الأعلام = 6 ص 20.4.

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

مؤمنين إيمان تقليد مطابق وإذعان وقد اختلف العلماء في صحة إيمانهم والصحيح الصحة؛ ولكنهم عاصون لترك الفروض وهو المعرفة كما سبق.

ومؤمنين إيمان دليل نظري وبرهان ولا خلاف في صحة إيمانهم ولكن الخلاف في المهم عارفون بربهم أم لا ؟ والراجح أنهم أهل [عقل و] أن فكر وإذعان لا معرفة والهام وهم عاصون لترك تحققهم في الوجود الحادث وعدم معرفة نفوسهم من الوجه الذي يلى عالم الملكوت.

ومؤمنين إيمان كشف صحيح وعيان ولا خلاف في صحة إيمانهم وثبوت معرفتهم وعدم عصيانهم، وهم أصحاب الإيمان الكامل أهل العلم والعمل ولا انقطاع لهم من الأرض إلى يوم الحساب والعرض، نفعنا الله [تعالى بهم] (أ) والمسلمين آمين آمين.

(وهذه) الأقسام الثلاثة مرتبة في الوجود على هذا المثال المذكور. فأول المراتب وجود التقليد والإذعان، ثم الدليل والبرهان، ثم الكشف والعيان ولا يحصل الكمال لأهل الغقلة إلا بهذا الترقي ما لم يغلب [الجذب] الالهي فلا يحتاج العبد إلى ذلك وهو نادر، وربما يعتري السالك في ترقيه ذلك آفات وقواطع [تعوقه] عن الوصول إلى مرتبة أهل التحقيق من العارفين.

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

إقى في النسخة (ب): «الجزب»، وفي النسخة (أ): «الجذب»، وكما هو واضح فإن المعنى يصح بالكتابتين
 «الجذب» و«الجزب» إلا أني غلبت ما رأيته أرجح وأكثر تداولا.

مُعِدَّب: جمعه مجاذيب: وهو عند الصوفية من ارتضاه الحق لنفسه وحاز بلا كلفة كل المواهب. انظر: اتكملة المعاجم العربية، ج2 ص155.

اللجزب: هــو القسم. جـزيَّت لـه مـن مـالي جـزيا أي تصيبـا؛ وجـزيبة. انظر: «المحيط في اللغة» ج2 ص.95.

⁽⁴⁾ في النسخة (أ): الوقوفه».

فأما أصحاب التقليد فقد لا [يطابق] (") تقليدهم في تنزههم لله عَلَيْجَلَّ عما لا يليق بجنابه تعالى من المكان، والزمان، والجهة، والجسمية وتحو ذلك. وقد يعتقدون مع الله تعالى مؤثرا في الوجود كالأسباب العادية والشرعية أو العقلية، فيكفرون وهم يظنون أنهم مؤمنين مقلدون لائمة الإسلام وهم في وادي وأثمة الإسلام في وادي آخر وما هكذا التقليد. وربما يعتريهم شك في ذلك وتردد؛ والشك في الإيمان كفر.

وأما أصحاب الدليل فقد يفسد نظرهم لفساد عقولهم بسبب استقلالهم وعدم إدخالهم لها تحت أقوال الأنبياء عَلَيْهِمالَيَدَلامُ كالحكماء، والطبائعيين، و [المعتزلة]⁽²⁾، والقدرية، والجبرية وباقي الفرق الضالة ومن تبع أقوالهم وحدا على حدوهم من [جملة]⁽²⁾ أهل النظر فقد كفروا وخرجوا عن السنة المحمدية وهم يظنون أنهم على الحق؛ وما ذلك إلا [لاعتمادهم]⁽²⁾ على عقولهم وتركهم جانب التوكل على الله تعالىٰ ولي في الفهم و [الإدراك]⁽²⁾. فإن العقول بيد الله تعالىٰ يقلبها كيف شاء والله تعالىٰ ولي التوفيق ومنه لا من الآراء العقلية [يستمد]⁽³⁾ التحقيق.

(فمما) أي إذا عرفت ما نقدم من بعض ما (يجب) وجوبا عقليا (لمولانا عَيْجَلَ عشرون صفة) وهذا مقدار ما وصلت إليه عقول البشر من معرفة الله تعالى وقدرت على إقامة الدليل عليه، وإلا فلله تعالى صفات لا عدد لها؛ إذ كمالاته تعالى لا تتناهى، (وهي) أي العشرون صفة الأولى منها ([الوجود]⁽¹⁾)؛ ومعناه الثبوت والقيام وهو عين

⁽¹⁾ في النسخة (أ): ايطايق.

 ⁽²⁾ في النسخة (ب): «المنزلة».

⁽³⁾ في النسخة (أ): ﴿ جهلة ﴾.

عي السحة (١): «الاعتقادهم».

⁵⁾ في النسخة «الاراك».

⁽⁷⁾ في النسخة (أ): «الجود».

أن سيخة الله والذي لا تعقل الذات بدونه. انظر: «الحقائق في تعريفات مصطلحات علياء الكلام».

الذات، وعده من الصفات مجازا لكونه يجري على اللفظ فيقال ذات موجودة. ووجود الله تعالىٰ لا يشبه وجود مخلوقاته لأن وجود الله تعالىٰ مطلق [عن] أأأ المكان، والزمان، والجهات، والمقدار، والكيفية ونحو ذلك من التخصيصات. ووجود المخلوقات مقيد بجمع ذلك، فالاشتراك في اسم الوجود لا يقتضي الشركة في مسماء.

- (و) الثانية (القدم)، ومعناه سلب الأولية عن الوجود واتصاف المخلوق به كتابة عن طول المدة في الزمان الماضي كما يقال بناه قديم وعرجون قديم (أ)، وهو بهذا المعنى مستحيل على الله تعالىٰ لأن الزمان من جملة مخلوقاته.
- (ق) الثالثة (الهقاء)، وهو سلب الفناء والزوال ، والموراد البقاء بالنفس لا بالغير لأن أهل الجنة والناز باقون إلى ما لا نهاية له: ولكن بقائهم بالله تعالى لا بأنفسهم، وبقاء الله تعالى بنفسه لا بغيره وفرق بين الباقين، ولهذا يقبل احدهما الزوال دون الآخر.
- (و) الرابعة (مخالفته) أي عدم مشابهته (تعالى للحوادث) أي للمخلوقات. فلا تشبه ذاته، ولا صفاته، ولا أسمائه، ولا أفعاله، ولا أحكامه شيء من الأشياء [ولا] الله يوجه من الوجوه.
- (و) الخامس (قيامه) أي ثبوته ووجوده (تعالى بنفسه) أي بذاته ، وإنما عدل عن [قوله] (والقيام بالنفس والمخالفة للحوادث ليكون على سنن واحدة مع قوله والقدم والبقاء، لأن هاتبن الصفتين اختلف فيها الموحدون والمدعون للتوحيد من

⁽١) في النسخة (ب): ١من

 ⁽²⁾ حقيقة القدم: هو سلب العدم السابق على الوجود. المرجع السابق.

⁽³⁾ حقيقة البقاء: هو سلب العدم اللاحق للوجود. المرجع السابق.

حقيقة المخالفة: هي سلب المماثلة في الذات والصفات والأفعال. المرجع السابق.

ا 1) ساقطة من النسخة (أ).

 ⁽³⁾ حقيقة القيام بالنفس: هو سلب الافتقار إلى المحل والمخصص. المرجع السابق.

⁽¹⁾ في النسخة (أ): اعقوله ١.

اليهود والنصارى، فزعم اليهود أنه تعالى موافق للحوادث. وزعمت النصارى أنه تعالى قائم بالحوادث. فصرح بإضافة هاتين الصفتين إليه تعالى ليكون أثم في الردعلى هاتين الطافنتين المعترفتين بالوجود، والقدم، والبقاء، والوحدانية. وهذا أثم من قول بعضهم إنما فعل ذلك تفننا في العبارة.

ويجوز إطلاق النفس على الذات قال تعالى: ﴿ وَيُحَدِّرُ كُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا فَلا مَسْاكَلَةً فِي قَولُهُ تعالى: ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلاَ أَعْلَكُمْ مَا فِي نَفْسِكُ ﴾ أن ؛ خلافاً لمن زعم ذلك. (أي لا يفتقر) ولا يحتاج سُبَحَالُهُ وَتَعَالُهُ (إلى محل) أي ذات من الذوات مطلقاً يحل فيها أو يتحد بها بحيث يكون صفة لها أو تعينا فيها كما تزعمه [النصارى] أن في عصى عَلَيْهَ السَّمَارُمُ ، وكما [تزعمه] الباطنية في كل شيء.

(ولا) يفتقر إلى (مخصص) أي فاعل يخصصه ببعض ما يجوز على الممكن من التخصيصات كالأجسام فإنها تحتاج إلى ذلك؛ خلافاً لليهود في زعمهم بأن الله تعالىٰ جسمٌ مستقر علىٰ عرشه، وتبعهم في ذلك المجسمة.

والحاصل أن الله تعالى قد اختلف أهل العقول فيما ينبغي أن يكون عليه من الصفات، فشبهه الكافرون بما يدركونه من العالم، ونزهه المسلمون عن جميع مدركاتهم؛ وقالوا ينبغي أن يكون ليس من جنس ما يدرك مطلقا وتبعوا في ذلك ما كانت عليه الأنبياء عَلَيْهِ أَلْسُكُا ونزلت به الكتب، وجاء الفتح الإلهي على هذا العقد المطابق.

وأما الكافرون علىٰ اختلاف آرائهم [وأنظارهم شبهوه][* بما يدركونه من العالم، ومعلوم أن العالم المدرك منقسم إلى جسم وعرض، فقد انقسموا إلى أقسام كثيرة منهم

⁽¹⁾ آل عمران: 28.

⁽²⁾ المائدة:116.

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁵⁾ في النسخة (أ): « والظاهر انهم حين تتشبه».

النصاري ومنهم اليهود.

أما النصاري فملخص كلامهم أنهم جعلو اللاله غرضا قائما بالمسبح عيسي عَلَيْبالسَّكَمْ، وصرحوا فيه بالحلول والاتحاد.

وأخبر بأن الذين في قلوبهم زيغ يتبعون الآيات المتشابهات ابتغاء الفتنة، أي الحمل على الظاهر بنسبة التجسيم مثلا إلى الله تعالى أخذا من قوله تعالى: ﴿الرَّحْنُ

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ آل عمران:7.

⁽³⁾ في النسخة (ب): «اللام».

⁽⁴⁾ الشُّوري:11.

⁽⁵⁾ الحج:74.

⁽⁶⁾ الصافات:180.

⁽⁷⁾ الإخلاص:1.

عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾(١) و﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ ﴾(١) و ﴿ يَدُاللَّهِ فَوْقَ ٱلَّذِيجِمُّ ﴾(١) ونحو ذلك.

ونسبة الجهة إليه أخذا من قوله تعالى: ﴿مَأْلِينَامُ مَن فِيٱلسَّمَةِ ﴾ (*)، و﴿ يَمَافُونَ رَبُّهُم مِن مُؤْهِمُ ﴾ (*)، و﴿فَأَيْنَمَا لُولُوا فَنَمُ وَجُهُ اللهِ ﴾ (*) ونحو ذلك.

وبعضهم يتبع [المتشابه] أن أيضا ابتغاء تأويله؛ أي صرفه عن معناه الحقيقي الذي يعلمه الله تعالى منه إلى المعنى الذي تتخيله العقول والأفكار من آل الشيء إلى الشيء إذا رجع.

وأخبرنا [تعالى] أن أن الراسخين في العلم يقولون، أي تقول قلوبهم وعقولهم فضلا عن ألسنتهم عند القسم المتشابه آمنا به؛ أي صدقنا واعترفنا به على حسب معناه الحقيقي الذي يعلمه ربنا لأنه أنزله ربنا وكلا من [عنده] أن المحكم والمتشابه.

والسراد بالراسخين الأبرار، وأولوا الألباب هم المقربون مأخوذ من لب العقل وهو خلاصته، [فيدركون]*** معناه بتذكير الله تعالى لهم ذلك كما كانت الأنبياء عَلَيْهِمَالسَّكُمْ! يتذكرونه [لأنهم]** ورثتهم.

⁽¹⁾ طه:5.

⁽²⁾ الفجر:22.

⁽³⁾ الفتح:10.

⁽⁴⁾ الملك:16.

⁽⁵⁾ النحل:50.

⁽⁶⁾ القرة:115.

^{.115} البفرة: 115.

⁽⁷⁾ في النسخة (أ): ﴿ المشابهة ﴾ .

 ⁽⁸⁾ ساقطة من النسخة (ب).
 (9) ساقطة من النسخة (أ).

⁽¹⁰⁾ في النسخة (ب): افيتذكر ون.

⁽¹¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

وسماه تذكرا لأنه مغروز في جبلتهم ولكن منع منه الغرور في الحياة الدنيا والالتهاء بتكاثر زخارفها، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

(و) السادسة (الوحدانية) وهي سلب الانتينة وسلب إمكانها (() . (أي لا ثاني له) تعالى (هي ذاته), يعني أن ذاته ليست مركبة من جزأين ولا من أكثر، وليس هناك ذات أخرى تشبه ذاته بوجه من الوجوه، ولا يمكن في ذاته شيء من ذلك، (ولا) ثاني (له في) صفة من (صفاته) أيضاً، يعني كل صفة من صفاته لا يشبهها شيء من الأشباء ولا يوجه من الرجوه ولا يمكن فيها ذلك، (ولا) ثاني له (في) فعل من (أفعاله) أيضا، يعني [أن كل] فعل من أفعاله متصف بالوحدانية فلا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء، فليس فعله عرضا كأفعال خلقه، وجميع الخلق وأفعالهم منفعلاته لا أفعاله، فأفعاله قلعله منفعلاته لا أفعاله، فأفعاله قليمة ومنفعلاته حادثة.

(فهذه) أي الصفات المذكورة (ست صفات) كما علمت، الصفة (الأولى) [منها] أن يقال لها صفة (نفسية) بياء النسبة إلى النفس. سميت بذلك لأنه لا يتصور الحكم على النفس بشيء إلا بعد اتصافها [بها] أن وهي حال من أحوال النفس اللازمة لها ولكنها غير معللة بعلة بخلاف الأحوال المعنوية كالقادر والمريد على ما سيأتي إن شاء الله تعالى، فإنها معللة بقيام القدرة والإرادة بالذات ولهذا لا تسمى نفسية، (وهي) أي تلك الصفة النفسية (الوجود) وقد سبق الكلام عليه، (والخمسة) المذكورة وهي: القدم، والبقاء، والمخالفة للحوادث، والقيام بالنفس، والوحدانية.

حقيقة الوحدانية: هي سلب التعدد في الذات والصفات والأفعال. انظر: "الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام.

⁽²⁾ في النسخة (أ): «اكل».

³⁾ في النسخة (أ): (ههنا).

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (ب).

وسماه تذكرا لأنه مغروز في جبلتهم ولكن منع منه الغرور في الحياة الدنيا والالتهاء بتكاثر زخارفها، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

(و) السادسة (الوحدانية) وهي سلب الانتينة وسلب إمكانها (() . (أي لا ثاني له) تعالى (هي ذاته), يعني أن ذاته ليست مركبة من جزأين ولا من أكثر، وليس هناك ذات أخرى تشبه ذاته بوجه من الوجوه، ولا يمكن في ذاته شيء من ذلك، (ولا) ثاني (له في) صفة من (صفاته) أيضاً، يعني كل صفة من صفاته لا يشبهها شيء من الأشباء ولا يوجه من الرجوه ولا يمكن فيها ذلك، (ولا) ثاني له (في) فعل من (أفعاله) أيضا، يعني [أن كل] فعل من أفعاله متصف بالوحدانية فلا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء، فليس فعله عرضا كأفعال خلقه، وجميع الخلق وأفعالهم منفعلاته لا أفعاله، فأفعاله قلعله منفعلاته لا أفعاله، فأفعاله قليمة ومنفعلاته حادثة.

(فهذه) أي الصفات المذكورة (ست صفات) كما علمت، الصفة (الأولى) [منها] أن يقال لها صفة (نفسية) بياء النسبة إلى النفس. سميت بذلك لأنه لا يتصور الحكم على النفس بشيء إلا بعد اتصافها [بها] أن وهي حال من أحوال النفس اللازمة لها ولكنها غير معللة بعلة بخلاف الأحوال المعنوية كالقادر والمريد على ما سيأتي إن شاء الله تعالى، فإنها معللة بقيام القدرة والإرادة بالذات ولهذا لا تسمى نفسية، (وهي) أي تلك الصفة النفسية (الوجود) وقد سبق الكلام عليه، (والخمسة) المذكورة وهي: القدم، والبقاء، والمخالفة للحوادث، والقيام بالنفس، والوحدانية.

حقيقة الوحدانية: هي سلب التعدد في الذات والصفات والأفعال. انظر: اللحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام.

⁽²⁾ في النسخة (أ): «اكل».

٤) في النسخة (أ): «ههنا».

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (ب).

(بعدها) أي بعد الأولى النفسية التي هي الوجود" (سلبية)، أي منسوبة إلى السلب؛ وهو النفي. سميت بذلك لأن معنى كل [واحد] (عالم سلب شيء هو نقص لا يليق بالله تعالى. فمعنى القدم سلب العدم السابق على الوجود، ومعنى البقاء سلب العدم الطارئ على الوجود، ومعنى المخالفة للحوادث سلب الموافقة لشيء منها، ومعنى القيام بالنفس سلب الافتقار إلى محل أو مخصص، ومعنى الوحداثية سلب الانتينة كما سبق.

(ثم يجب) وجوباً عقلياً (له تعالى سبع صفات). عطف بثم المقتضية للترتيب والتراخي إشارة إلى أن التخلية مقدمة على التحلية، وتنزيه الله تعالى يوصفه بالصفات السلبية مقدم على وصفه بصفات المعاني؛ لأن الإله لا يدرك والسلب أصل في صفاته عندنا. (تسمعى) تلك الصفات السبع (صفات المعاني)؛ أي الصفات التي لها معاني في نفسها زائدة على معنى قيامها بالذات (ا، وذلك لأن صفات الله تعالى على ثلاثة أقسام:

منها ما لا معنى له موجود في نفسه ولا معنى له موجود مما يلي الذات ولا مما يلي المنفعلات وهي الصفات السلبية والأحوال المعنوية.

ومنها ما له معنى موجود في نفسه ومعنى موجود مما يلي الذات فيسمى قيام الصفة

(1) العشرين الواجبة تنقسم إلى أربعة أقسام: نفسية، وسلية، ومعاني، ومعنوية. النفسية وهي الوجود. حشيقة العبية : هي الواجبة للذات، ما دامت الذات غير معللة بعلة. والسلوب خصية: القدم والبقاء، والمخالفة، والقيام بالنفس، والوحدانية. حشيقة السلوب على الجمعلة: هي كل صفة سلية سليت على أمر لا لينز به، المرجم السابق.

(2) في النسخة (ب): اشيء واحدة.

(3) طبقة المعاني على الجملة: هي كل صفة موجودة في نفسها، قامت بذات الله، أوجبت لها حكماً. والمعنوية سبعة هي: كونة قادراً، مريداً، عالماً، مسيماً، بهسيراً، متكلماً. وحقيقة المعنوية على الجملة: هو الحال الواجب لذات ما دامت الذات معللة يعلة. المعاني لها تعلق تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

> _ قسم يتعلق بنفسه وبغيره وهي: العلم، والسمع، والبصر، والكلام. _ وقسم يتعلق بغيره ولا يتعلق بنفسه وهي: القدرة، والإرادة. _ وقسم لا يتعلق لا بغيره ولا بنفسه وهي: الحياة. انظر: المرجع السابق.

بالموصوف؛ ومعنى موجود مما يلي المنفعلات ويسمى تعلقا وهي صفات المعاني ما عدا الحاة.

ومنها ما له معنى موجود في نفسه ومعنى موجود مما يلي الذات فقط و لا معنى له مما يلي المنفعلات وهو الحياة لا تعلق لها بشيء؛ وتسمى الحياة صفة [معنى] أيضا باعتبار المعنى الموجود في نفسها والمعنى الموجود مما يلي الذات وهو المراد هنا. فصفات المعاني سع (وهي) أي تلك السبعة:

الأولى (القدرة) وهي صفة [منها]⁽²⁾ واحدة لله تعالى قديمة يظهر بها الأشياء من العدم إلى الوجود⁽²⁾. ليست قوة لأن القوى كلها أعراض والأعراض حادثة [ولا معنى من المعاني لأن المعاني حادثة]⁽⁴⁾ أيضا لأنها أعراض.

(ق) الثانية (الإرادة) وهي صفة واحدة أيضا لله تعالى قديمة يخصص بها الأشياء ببعض ما يجوز عليها من المقادير، والصور، والماهيات، والأماكن، والأزمنة ونحو ذلك. وليست قوة أيضا ولا معنى.

(المتعلقان) وصف للقدرة والإرادة (بجميع) الأشياء (الممكنات)، أي التي يجوز في العقل وجودها وعدمها، فالقدرة تظهر جميع ما خصصته الإرادة سواء خصصته بعظم أو حقارة، أو صغير أو كبير، أو إنسانية أو جمادية ولا تفاوت عندها بين الأشياء على اختلاف الأشياء لأنه لا تفاوت في المعدومات؛ فالكل كان متصفاً بالعدم الواحد، فصار [الكل] أق متصفاً بالوجود الواحد، قال الله تعالى: ﴿ مَا أَمْرَى فِي صَعْلَى اللوجود الواحد، قال الله تعالى: ﴿ مَا أَمْرَى فِي صَعْلَى اللوجود الواحد، قال الله تعالى: ﴿ مَا أَمْرَى فِي صَالِح الله عَلَى الله عَ

في النسخة (ب): الهاء.

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (ب).

حقيقة القدرة: هي صفة يتأتى بها إنجاد المكن وإعدامه على وفق الإرادة.
 حقيقة الإرادة: هي صفة يتأتى بها تخصيص الممكن بعض ما يجوز عليه انظر: المرجع السابق.

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁶⁾ الملك:3.

ومعنى الخلق الإيجاد وليس بعض الأشياء أهون وأصعب من بعض بالنسبة إليه تعالى، فصيغة المبالغة في قدير ومريد ونحو ذلك مجازا على المساواة، ولكن لما كانت صفاته تعالى عظيمة جليلة لا تشبه شيئا مما يدرك أشير إليها بصيغة قادر وعالم، وتارة على طريق التضمن للعظمة والجلال. ثم صرح بذلك في صيغة قدير وعليم ونحوه. وقوله تعالى: ﴿وَهُو أَهْرِكُ كَلِّهِ ﴾ أن خرج مخرج الإلزام لمنكري إعادة الأموات بعد فناتهم حين استبعدوا ذلك.

واعلم أن قدرة الله تعالى وإرادته لا يتعلقان بالواجبات ولا بالمستحيالات، أما عدم التعلق بالواجبات فلأن التعلق يقتضي التأثير وهو إما إيجاد أو إعدام، فإن كان إيجاد اينزم تحصيل الحاصل لأن الواجبات وهي ذات الله تعالى وصفاته موجودة لا تحتاج إلى إيجاد آخر، وإن كان إعداما فإن الواجبات لا تقبل العدم لأنه نقص في حق الله تعالى؛ والنقص محال. فإن القدرة والإرادة كلاهما واجبتان، فلو تعلقتا بالواجبات لتعلقنا بأنفسها، ولو تعلقنا بأنفسهما لأعدمنا أنفسهما وهو محال لأنه نقص عظيم في جناب الله تعالى.

وأما عدم التعلق بالمستحيلات فلأنها لا تقبل التأثير أما الإعدام فإنها معدومة والمعدوم لا ينعدم ثانيا لأنه تحصيل الحاصل كما مر.

وأما الإيجاد، فالأن المستحيل عدم صرف لا معدوم لأن الله تعالى كامل لا ناقص في الأزل؛ فلبس وجود المستحيل في علمه كالممكن حتى يكون معدوماً. كما أن الممكن معدوم وإنما المستحيل في علمه تعالى عدم صرف لأنه نقص محض في جناب الحق تعالى، والحق كامل لا يقبل النقص لأنه ضده والعدم الصرف لا يصير موجوداً أبداً وإلا لوجدت الأشياء من غير تخصيص الإرادة وإحاطة العلم وهو محال، ولأن إعدام القدرة والإرادة مستحيل لتعلقنا بإعدام أنفسهما، ولو تعلقتا بإعدام أنفسهما، ولو بركان إعدام أنفسهما كان إعدام ممكنا لم يكونا واجبتين بم مكنين والممكنا لم يكونا واجبتين بل ممكنين والممكنان مخلوقتان وهما قديمتان، وكونهما مخلوقين محال ولأن

⁽¹⁾ الرُّوم:27.

القدرة والإرادة صفتان من شأنهما إظهار الأثر في القابل للتأثير وهو الممكن [وأما الواجب والمستحيل فلا يقبلان التأثير آا^(۱) فالواجب لكماله ونقصان التأثير والمستحيل لنقصانه وكمال التأثير.

أرأيت لو أن السيف القاطع لو لم يؤثر في جملة الموجودات كلها بضرية واحدة ولا في الجسم المفروض الموجود لا يلزم نقصان السيف ولا يجوز نسبة العجز إليه، بل يقال إنما العجز في الجسم المفروض عن قبول تأثير السيف القاطع فيه. وجملة الموجودات كلها لم يوضع السيف لضربها به ضربة واحدة حتى يلزم من عدم إمكان نسبة العجز إلى السيف.

أرأيت لو أن إنسانا لم يبصر بأذنه ولا بيده، ولم يسمع بعينه ولا برجله لا يقال في حقه أعمى ولا أن إنسانا لم يبصر بأذنه ولا بيده، ولم يسمع بعينه ولا برجله لا يقال لم تتجاوز ما جعلت له لا يلزم العجز في ذلك ولا التقصير آ⁽²⁾، وكذلك اليد للتناول لا للإسمار، وكذلك العين للإيصار، وكذلك القدرة وكذلك العين للإيصار لا للاستماع، والرجل للمشي لا للاستماع، وكذلك القدرة والإرادة لإيجاد الممكن وتخصيصه ليس من شأنهما التعلق بالواجب ولا بالمستحيل، وإذا لم يكن من شأنها ذلك لا يلزم العجز في ذلك التعلق بل العجز إنما هو في عدم التعلق بممكن وهذا ممتنع (2).

إذا علمت هذا، فلا يرد علينا ما تعترض به بعض الجهلة من الزائغين على طريق المغلطة بأن الله تعالى قادر على أن يخلق له ولدا ونحو ذلك من تعلق القدرة بالمستحيل؛ لأن الولد مستحيل باعتبار أنه لو خلقه الله تعالى لكان مخلوقا والمخلوق لا يسمى ولدا للخالق؛ كما أن المصنوع لا يسمى ولدا للحالق؛ كما أن المصنوع لا يسمى ولدا للصانع كالنجار مثلا إذا صنع له ولدا من خشب فلا يقال له ولدا من [حيث] (4) موضوع اللغة العربية ولا غيرها من اللغات مع أن النجار

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ في النسخة (ب): «النقص».

⁽³⁾ في النسخة (أ): اممتنع عدم).

⁽⁴⁾ في النسخة (أ): (خشب).

بينه وبين المصنوع من الخشب مناسبة في الجملة لأنهما مخلوقان؛ ولا مناسبة بين الخالق والمخلوق بوجه من الوجوه.

(و) الثالثة (العلم) وهو صفة الله تعالى واحدة [قديمة] (1) محيطة بالكليات والجزئيات إحاطة واحدة من غير زيادة إحاطة بمعلوم دون معلوم (2)، ولا فرق عندها بين موجود ومعدوم.

(العتعلق) (أ وصف للعلم (بجميع) الموجودات (الواجبات) وجوباً عقلياً، وهي ذات الله تعالى، وصفاته، وأفعاله، وأحكامه فيعلم الله تعالى [جميع] (أن ذلك علما واحدا لا يتناهى، كما أن هذه الأشياء لا تتناهى.

(و) وجميع الأشياء (الجالزات) عقلا سواء كانت موجودة أو معدومة، ولا يعزب عن إعلمه إذا غير المنافقة على المعدوم شيئا مجازا باعتبار عن إعلمه عن إعلمه عن إعلمه المنافقة على المعدوم شيئا مجازا باعتبار ما يؤول [و إلا] فالشيء هو الموجود فقط عندنا كما قرره علماء الكلام، (و) جميع الاعتبارات (المستحيلات) في نظر العقل كالشريك، والشبيه، والصاحبة، والولد. فإن الله تعالى يعلم هذه الاعتبارات المستحيلة أنها عدم صرف وأنها لا توجد أبدا لعدم فيولها الوجود، ويعلم ماذا يترتب على وجودها لو أنها وجدت من النقائص المتنزه

⁽¹⁾ في النسخة (أ): «قائمة».

حقيقة العلمة هي صفةً يتكشف بها المعلوم على ما هو به الكشافاً لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه.
 والوجوه ثلاثة: الشك: والرهم، والظن.
 حقيقة الشك: هو استواء طرفاه.

حقيقة الظن: هو الطرف الراجح.

حثيقة الوهم: هو الطرف المرجوح. انظر: «الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام،

 ⁾ وحقيقة التعلق: هو طلب الصفة أمراً زائداً بعد قيامها بمحلها. انظر: المرجع السابق.

⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁾ في النسخة (أ): «فكره».

⁾ في النسخة (أ): ١ و اليَّ.

عنها سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ.

واعلم أن علم الله تعالى [المحيط] [الإجافة واحدة بجميع الواجبات، والمستحيلات، والجائزات لا يشبه علم المخلوقات ولا بوجه من الوجوه، وإنما إطلاق اسم العلم عليه بحسب الاشتراك الوضعي في أصل اللغة العربية، لأن علمه تعالى ليس تصورا للمعلومات ولا تصديقا بها؛ وعلم المخلوق تصور وتصديق.

أما كون علم الله تعالى ليس تصورا فلأنه قديم والقديم لا يتناهى والصور مقادير متناهية؛ فلا يمكن أن تكون منطعة في علم الله تعالى الذي لا يتناهى، بل هي متصورة في القلم الأعلى واللوح المحفوظ يصورها الله تعالى في ذلك ثم ينزلها إلى أعيانها، والقلم الأعلى واللوح المحفوظ وجميع ما هو مصور فيهما موجود في علم الله تعالى من غير كيف ولا كيفية، فاغتنم هذا البحث الذي لم [تسمع]ن ببيانه نفس من النفوس الكاملة لا في خطاب والله يتولى هذاك.

وأما كونه ليس تصديقا فلأن التصديق يقتضي سبق المعلوم والمعلومات كلها مستفادة من علمه تعالىٰ لا علمه مستفاد منها.

(و) الرابعة (الحياة) وهي صفة واحدة لله تعالى قديمة تصحح له الاتصاف بباقي صفات المعاني⁽⁰⁾، وليست بسبب اتصال روح كحياة المخلوقات، ولا قابلة للزوال، ولا هي معنى من المعاني، ولا عرض من الأعراض.

(وهي) أي الحياة (لا تتعلق بشيء)، أي لا معنى لها زائد على قيامها بذات الله تعالى، وإنما [المتعلق]^(١) بالأشياء باقي صفات المعاني والحياة شرط قيامها بالذات، إذ

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ في النسخة (أ): اتسمع،

⁽٤) حقيقة الحياة: هي صفة تصحح لمن قامت به أن يتصف بالإرادة. انظر: المرجع السابق.

⁽⁴⁾ في النسخة (ب): ١ التعلق؟.

لا كون قادر، ولا مريد، ولا عالم، ولا سميع، ولا بصير، ولا متكلم إلا إذا كان حيا. ومن لم يكن حيا لا يوصف بشيء من ذلك.

- (و) الخامسة (السمع) وهو صفة الله تعالى واحدة قديمة يدرك بها أصوات جميع الموجودات (٥٠ والموجودات كلها ناطقة قال تعالى: ﴿اللهُ اللَّهِ كَالْطَقَ كُلُّ هَيْ وَهِ ٥٠ فيسمعها بلا أذن، ولا صماخ، ولا تفاوت بين [الصوت] (العالي والخفي، والبعيد والقريب، ولا يمنعه البعض من سماع البعض، وليس سمعه ذلك من جهة ولا من الجهات كلها.
- (و) السادس (البصر)؛ وهو صفة واحدة لله تعالى قديمة يرى بها جميع الموجودات [ظاهرها]⁽⁴⁾ وباطنها قال تعالى: ﴿إِنْهُوكِكُلُ تَوْيَهِينِ ﴾ (⁶⁾، وهذا البصر الإلهي بلا عين هي جارحة ولا حدقة ولا أجفان، ولا تحجبه الأستار ولا الجدران، ولا يرى من جهة ولا مكان ولا من جميع الجهات والأماكن، بل يرى جميع الجهات والأماكن، ولا تختص رؤيته بظاهر شيء ولا باطنه، ولا يحتاج إلى نور ولا تمنعه الظلمة، ولا تفاوت في رؤيته بين الظاهر والخفي والصغير والكبير.

وقولي: بلا عين هي جارحة احترازاً⁽⁶⁾ عن العين الإلهية الواردة في القرآن، قال تعالى: ﴿وَلِيُصْنَعَكَاكِمَيْنِيّ ﴾⁽⁶⁾، وقال تعالى: ﴿غَيْرِي إِلْمَيْنِيّا ﴾⁽⁶⁾. فإنا نؤمن بأن الله تعالىٰ له

حقيقة السمع: هي صفة ينكشف بها الموجود على ما هو به، انكشافاً يباين سواه ضرورةً.
 والبصر مثله, انظر: المرجع السابق.

⁽²⁾ فصّلت:21

³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁴⁾ في النسخة فظارها.

⁽⁵⁾ الملك: 19. في النسختين (والله بكل شيء بصير).

ناسخ النسخة (أ) أحيانا يخلط في يين حرفي الزاي والذال، ولهذا سوف أصحح من غير التنبيه عليه مثل
 هنا كتب «احتراذا».

⁽⁾ طه:39

⁽⁸⁾ القمر:14.

عين وله أعين؛ كما نؤمن أن له روحا كما قال: ﴿وَيَقَخَفُ يَفِيهِ مِن ُوْجِي ﴾ (ا، وله نفس كما قال: ﴿وَيَقَخُو مُوجِي مِن ُوجِي ﴾ (ا، وله يفس كما قال: ﴿وَيَقَالَمُ وَقَا أَلَيْهِ عِمْ ﴾ (ا، وله أيدي كما قال: ﴿وَالنَّمَا اللَّهِ وَقَا أَنْمَا وَهُو أَلَقُهُ أَلَهُ ﴾ (ا وله يدكما قال: ﴿وَالنَّمَا اللَّهِ وَاللَّهُ وَهُمُ أَلَهُ ﴾ (الله وجه كما قال: ﴿وَالنِّمَا أَوْلُوا فَتُمَّ وَجُهُ أَلَهُ ﴾ (الله قال: فلك من الصفات الذي فينا جوارح وأعضاء، فإن [من] (الله أنكر شيء منها فقد أنكر القرآن المطبع فيكفر.

والحق أن صفات الله تعالى [كلها] (٢) الواردة في كلامه القديم على لسان نبيه من متشابهة لا يعلم المراد من معناها القديم، وهي فينا مسماة بأسماء القوى الروحانية كالقدرة، والارادة، والعلم، والحياة ونحو ذلك.

وبأسماء الأعضاء الجسمانية كاليد والوجه ونحو ذلك. وبعض الجهلة يطلق المتشابه على ما كان من أسماء الأعضاء دون ما كان من أسماء القوى، فكأنه فهم معنى القدرة الأزلية مثلاء والإرادة الأزلية، والعلم الأزلي وهيهات أن يدرك القديم المحدثون ولا يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون.

(المتعلقان) وصف للسمع والبصر (بجميع) الأثياء (الموجودات) وهي قسمان: لواجبات كالذات الإلهية والصفات الأزلية والممكنات كالمخلوقات الموجودة فقط، ولا تعلق للسمع والبصر بالمستحيلات ولا بالممكنات المعدومات لا لنقص في جانب السمع والبصر؛ وإنما ليس للمستحيلات والممكنات المعدومة تعين وجود حتى يتصور تعلق البصع والبصر بهما، فالقصور من جانبهما لا من جانب السمع والبصر وإنما

⁽¹⁾ الحجر:29.

⁽²⁾ آل عمران:28.

⁽³⁾ الفتح:10.

⁽⁴⁾ الذاريات:47.

⁽⁵⁾ البقرة:115.

⁽⁶⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁷⁾ ساقطة من النسخة (ب).

إدراكهما يسمى علما لا سمعا وبصرا لاختصاص السمع والبصر بإدراك الموجود وعدم اختصاص العلم بذلك.

(و) السابعة (الكلام) وهو صفة واحدة لله تعالى قديمة لها جزء ولا توصف بتطويل ولا اختصار، ولا بتفصيل ولا إجمال، ولا يقال لها معنى ولا هي معنى لان المعاني كلها أغراض زائلة وكلامه تعالى قديم "اليس عرضا ولا يقوم به العرض.

وأما من عرفه بأنه معنى قديم قائم بذات الله تعالى فقد أراد بالمعنى غير ما تفهمه من المعنى الحادث الذي يخلقه الله تعالى في نفوسنا عند سماع القرآن المنزل على محمد على فإن المعنى الذي يغقمه من ذلك عرض حادث والمعنى القديم القائم بذات الله تعالى ليس بعرض لأن الأعراض لا تقوم بذات الله تعالى، بل ذلك معنى لا بذات الله تعالى ليس بعرض لأن الأعراض لا تقوم بذات الله تعالى، بل ذلك معنى لا بالمخلوقات من جهة المعاني والألفاظ، فسميت تلك الترجمة بالقرآن كما أن ذلك عبى بالمخلوقات من جهة المعاني والألفاظ، فسميت تلك الترجمة بالقرآن كما أن ذلك على مكاني بل من علو تجريد. فأول المجردات القلم الأعلى، ثم اللوح المحفوظ، ثم جبريل، ثم محمد على إنزال القرآن. جبريل، ثم محمد على إنزال القرآن. فالقالم أقرب المخلوقات إلى الله تعالى لأنه أول موجود من الحوادث، فلا يفهم كلام الله تعالى المترجم فيه غيره! (ثم الموحد فيه غيره! (ثم الموحد فيه غيره! (ثم المترجم فيه غيره! والله تعالى المترجم فيه غيره! والهذا كان يسمع صوت الوحي كصلصلة الجرس أو كسلسلة المرس أو كسلسلة ال.

آ) إدراك معنى القديم والحادث يعني إلسام يعفهوم الزمان خصوصاً في الفيزياء الحديثة ويذلك نعرف أن المقصود بالقديم الحديثة ويذلك نعرف أن المقصود بالقديم أن المعروف لدينا. وصنععي إن شاء الله تعالى لكتاب نين فه بعض المفاهيم التي استدلال بها الأشاعرة رحمهم الله في الاستدلال ومعانبها في فلسنة العلوم الحديثة، خصوصاً إذا عرفنا أن كثيرا من الاستدلالات القديمة شهدت بصحتها فيزياء القرق أن الحدد والعشرين.

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

وهكذا [كان] " إنزال الكتب [المتقدمة] كانتوراة والإنجيل والزبور، فالكل كلام الله تعالى القديم الواحد ولكن اختلفت الترجمة من الأنبياء عَلَيْهِمَالَتَكُامُ إلى أممهم قال تعالى: ﴿ وَمَّا أَرْسَلْنَكَامِن رَسُولٍ إِلَّا يَهِلْسَانِ فَوْيُوهِ لِلْمُتَبِّحَتَ كُمُّ ﴾ " والقلم الأعلى والموح المحفوظ وجبريل عَلَيْهَالْتَكُمُّ [كلام] " الله تعالى في كل واحد منها مظهر خاص وترجمة خاصة لا تشبه أحدهما الأخرى كالمعنى الواحد الذي تنصوره بعقولنا ثم نطق فيه بالسنتنا ثم نكتبه بأيدينا. فإن كيفية النطق غير كيفية التصور، وكيفية التصور غير كيفية التصور غير كيفية الكابة.

وكذلك الأنبياء عَلَيْهِوالسَّلَمُ اختلفت ترجمتهم عن كلام الله تعالى الواحد بالحتلاف السنتهم وأحوال أمههم. فافهم هذا البيان الذي ما بعده بيان، واحذر من الشبيه في جناب القديم المنزه عن الأكوان.

(الذي ليس بعرف [ولا صوت] (ق) وصف لكلام الله تعالى القديم القائم بذاته تعالى. فإن [الحرف] (ق) كيفية [في الصوت] (أ، والصوت كيفية في الهواء الخارج من الحرف، والكيفية عرض زائل، وكلام الله تعالى منزه عن الأعراض الزائلة.

أرأيت أن المعنى المتصور في نفوسنا من غير حرف ولا صوت وهو الكلام [على] [8] الحققة، قال الشاعد :

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

في النسخة (ب): «القديمة».

ا () إد اهيم: 4.

افي النسخة (ب): الكلاما.

اة) ساقطة من النسخة (أ).

ال) في النسخة (ب): «الحروف».

 ⁽٦) ساقطة من النسخة (ب).

⁽١٤) ساقطة من النسخة (أ).

جعل اللسان على الفؤاد دليلان

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما

والحاصل أن كلام الله تعالى مقول بالاشتراك الوضعي على معنيين، الكلام القديم المنزو [لفظه][1] عن الحوف والصوت والكلام الحادث المنزل إلى الحرف والصوت؛ ولفظ هذا يدل على معناه ومعناه دال على ذلك كدلالة اسم الله ونحوه على ذات الله تعالى.

(ويتعلق) يعني كلام الله تعالى القديم الواحد الذي ليس بحرف ولا صوت (بعا يتعلق به العلم)، أي علم الله تعالى المتقدم ذكره (من المتعلقات) [زائدة] بسماع القران المهنزل على محمد في فإن المعنى الذي نفهمه [من ذلك] عرض حادث، والمعنى القديم القائم بذات الله تعالى ليس بعرض لأن الأعراض لا تقوم بذات الله تعالى، بل ذلك معنى لا [يدركه] مخلوق من المخلوقات، وإنما أنزله الله تعالى أي ترجمه لنبيه محمد في بترجمة تليق بالمخلوقات من جهة المعاني [زائدة بيان لما تقدم].

وعلم الله تعالى يتعلق بالواجبات والجائزات والمستحيلات، وكذلك كلامه تعالى. والفرق بين علم الله تعالى وكلامه [مع أن كلا منهما] " صفة واحدة قديمة قائمة بذاته تعالى متعلقة بجميع ما تتعلق به الأخرى. وذلك أن علمه يكشف عن المعلومات ويظهرها لحضرة [الذات وكلامه يكشف عن المعلومات ويظهرها لحضرة] "الصفات.

- (1) نسب الشيخ الطاهر بن عاشور هذا البيت للأخطى. و ذكر أن الإمام الأشعري استشهد بهذا البيت من باب الاستئاس في عقيدته. انظر: «التحرير والتنوير» ج 25 ص 148. و (ميلغ الطالب» ص 123.
 - 2) ساقطة من النسخة (ب).
 - (3) ساقطة من النسخة (ب).
 - (4) ساقطة من النسخة (ب).
 - (5) في النسخة (ب): ايقومًا.
 - (6) ساقطة من النسخة (ب).
 - (7) ساقطة من النسخة (أ).
 - (8) ساقطة من النسخة (ب).

فالأول يثبت الأشياء في غيرها والثاني يثبتها في أعيانها؛ والله الموفق والهادي إلى صراط مستقيم.

(شم) يجب له تعالى أيضا وجوبا عقليا (سبع) صفات (تسمى صفات معنوية) بياء النسبة إلى صفات المعاني المتقدم ذكرها، لأن الاتصاف بها فرع الاتصاف بتلك. فإن من لم يكن له قدرة ولا إرادة لا يقال فيه قادر ولا مريد، ولهذا رتبها على تلك السبعة وعطفها عليها بحرف الله المتنتضية للترتب والتراخي. لأن ترتبب الفرع متراخ عن الأصل، ولو وقع الاختلاف في السبعة الأرلى بين الفلامنة وأهل السنة، فقدمها قصدا للرد على منكريها بخلاف هذه السبعة، فإن الجميع اتفقوا عليها (وهي) أي هذه السبعة المعنوية (ملازعة للسبع الأولى) المسماة بالمعاني، بحيث لا توجد السبع الأولى في ذات إلا وتوجد هذه السبع فيها أيضا.

(وهي) أي السبع المنوية الأولى منها: (كونه) أي كون الله (تعالى قادراً). أي له قدرة يظهر بها كل شيء أراده.

[(و) الثانية كونه تعالى] (مريداً) أي له إرادة يخصص بها كل شيء علمه.

 (9) الثالثة كونه تعالىٰ (عالمها)، أي له علم يكشف عن المعلومات علىٰ ما هي عليه في قبولها للظهور والتخصص.

 (9) الرابعة كونه تعالى (حياً)، أي له حياة تصحح لذاته الاتصاف بصفات المعاني المذكورة.

(و) الخامسة كونه تعالى (سميعاً). أي له سمع يدرك به جميع الموجودات الواجية والممكنة؛ سواء كانت من قبل الأصوات أو المعاني.

(ق) السادمة كونه تعالى (بصيراً). أي له بصر يندوك به جميع الموجودات أيضا الواجبة والممكنة: سواء كانت من قبيل الصور، والهيئات، والمعاني، والمجردات، أو المطلقات عن التقيدات كالذات العلية والصفات، ولكن تعلق البصر بالموجودات المذكورة من جهة

ساقطة من النسخة (أ).

غير جهة تعلق السمع بها، فهو تعالىٰ يسمع المرتي ويرى المسموع ولكن بعد وجود كل منهما، ويعلم الجميع بعد الوجود وقبله، فكل شيء موجود مسموع له تعالىٰ ومرثي له ومعلوم له والجهة مختلفة وكل شيء معدوم معلوم له فقط.

 (و) السابعة كونه تعالى (متكلماً)، أي له كلام متعلق بجميع الأشياء المكشوفة لذاته تعالىٰ يظهرها لحضرة صفاته.

والحاصل أن هذه الصفات المعنوية السبعة كناية عن قيام صفات المعاني السبعة بالذات العلية ولهذا فسرناها بذلك.

(وصما) أي من بعض ما (يستحيل) أي يمتنع عقلا، وأشار بمن التبعيضية إلى أن المستحيلات في حق الله تعالى لا تتناهى كالواجبات كما تقدم، وهي القسمان من أقسام المحكم العقلي؛ المستحيلات التي لا يتصور في العقل وجودها، والجائزات التي يصح في العقل وجودها، وصفاته، وأفعاله، وأحكامه في العقل وجودها عليه شيء من المستحيل العقلي كالشريك، والولد، والصاحبة، وأن يتصف بشيء من الجائز العقلي كذات [العلم] وصفاته وأفعاله وأحكامه (في حق الله تقالى) أي في شأنه (عشرون صفة). وسماها صفات وإن كانت ممتنعة عليه لا يجوز أن يتصف بها، وإنما يوصف بامتناعها مجازا [على معنى المستحيل] أن العقل إذا توهمها في حقه تعالى سلبها عنه.

(وهي) أي تلك العشرون (أضداد العشرين الأولى) الواجبة، ولهذا اقتصر عليها ولم يذكر أكثر من ذلك من المستحيلات. والمراد بالضد اللغوي وهو كل نقص وإن لم يكن وجودياً.

(وهي) أي العشرون المستحيلة الأولى منها (العدم) ضد الوجود، وهو الانتفاء

في النسخة (ب): «العالم».

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (ب).

والسلب، فيستحيل على الذات العلية والصفات الأزلية لوجود الدليل على ذلك، وهو كل جزء من أجزاء العالم الذي هو كالعلامة على موجده، ويلزم من وجود الدليل وجود المدلول دون العكس كما سياتي.

- (ق) الثانية (الحدوث) ضد القدم، وهو التجدد والاتصاف بالوجود بعد العدم، فيستحيل على ذات الله تعالى، وعلى كل صفة من صفاته، وكل فعل من أفعاله، وكل حكم من أحكامه وإلا كان تعالى حادثا بسبب حدوث شيء من ذلك له تعالى، والحادث لا يكون إلها،
- (و) الثالثة (طرو) أي لحوق (العدم) لذاته تعالى أو لصفة من صفاته أو فعل من أفعاله أو لحكم من أحكامه، وذلك ضد البقاء وهو الفناء والزوال؛ فيستحيل على الله تعالى وإلا كان الله تعالى حادثا لأن كل ما يقبل العدم يكون حادثا.
- (و) الرابعة (المحائلة) أي المشابهة ولو بوجه من الوجوه في الذات والصفات، أو الأفعال أو الأحكام (للحوادث) أي المخلوقات العلوية كالأرواح والعقول، والسفلية كالنفوس والأجسام والأعراض، وذلك ضد المخالفة للحوادث، وهي أي لا يشابه تعالى روحاً، أو عقلاً، أو نفساً، أو جسماً أو عرضاً في ذاته، أو صفاته، أو أفعاله، أو أحكامه ولو يوجو من الوجوه أو اعتبار من الاعتبارات، فيستحيل على الله تعالى شيء من ذلك وإلا كادة ما ذلك دالشيء للمماثلة له؛ لأن مماثل الحادث حادث.

ومن ثم قال بعض أهل الكمال كل ما خطر في بالك فالله بخلاف ذلك، وهذا معلوم - نشرورة لأن الذي يخطر في البال حادثا في البال بعد أن لم يكن.

والله لو ماثل شيئا من الحوادث لكان حادثًا. وقد بين المماثلة بقوله: (بأن يكون) المُبْحَالُةُوْقِكَالُّ (جرهاً) أي جسماً مركباً أو بسيطاً ولو جزء لا يتجزأاً". وقد فسر الجرم بقوله: الي تأخذ ذاته العلية) بمعنى تمالاً (قدراً) أي مقدار يسعها (من الفراغ) وهو الفضاء الذي

حقيقة الجرم: هو الذي أخذ قدره من الفواغ. والفراغ: هو الهواء المنحرف.

والهبواء: هو ما بين السماء والأرض. انظر: «الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام».

تنفتح فيه صور الأجسام، فإن ذلك مستحيل في حق الله تعالى.

(أو يكون) تعالى (عرضاً) بالتحريك من قبيل المعاني، أو الكيفيات، أو الألوان، أو الأرواج، أو الطعوم، أو الطبائع ونحو ذلك مما (يقوم) أي يثبت ويوجد (بالجرم) أي بسبب الجرم (أو يكون) تعالى أو جوداً (في جهة) منسوبة (للجرم) أي جهة كانت لأي جبم كان، فيستحيل على الله تعالى أن يكون فوق شيء من الأجرام، أو إتحته أن أو يعينه أو يساره، أو خلفه أو غي جميع الجهات جرم من الأجرام، (أو) أن يكون (له هو) أي الله تعالى (جهة) من إحدى الجهات الست لأنه يكون جرما حينتذ (أو يتقيد) شبكاتة وتقالى (بمكان) من الأماكن العلوية كالعرش والكرسي والسماوات، أو السفلية كالأرض، فالمكان ما استقر عليه الشيء والحيز ما علاه الشيء وهما مستحيلات على الله تعالى.

(أو زمان) أي يتقيد بزمان سواء كان من [الأزمنة] [الشريفة أو غيرها متجدد يقدر به متجددا آخر, ولا شك أن الزمان حادث فلا يمر إلا على حادث مثله، والله تعالى قبل الزمان من غير زمان، فهو أيضا بعد خلق الزمان بلا زمان.

فلو كان بلا زمان ثم صار بزمان لزم تغيره، وكل متغير حادث والحدوث محال في حق الله تعالى.

(أو تتصف ذاته العلية بالحوادث) كالصور، والهيئات، والكيفيات، والمقادير، والطبائع، والألوان، والروائح، والطعوم، والمعاني. فإنه يستحيل على الله تعالى أن يتصف بنبيء من هذه الأشباء أو بجميع هذه الأشباء لأنها حوادث فلا يتصف بها إلا حادث مثلها. (أو تتصف) ذاته العلية أيضاً (بالصفر) فإنه من صفات الأجسام، ويستحيل على الله تعالى أن يكون جسما (والكمور) كذلك. وأما اسمه الكبير وقولنا الله أكبر فمعناه كبير وأكبر عن أن تتصوره العقول أو تتخيله الأفهام.

 ⁽¹⁾ في النسخة (ب): «كنه» والورقة من النسخة (أ) مفقودة، ولعل الراجح ما بيئه.

 ⁽²⁾ في النسخة (ب): االازمة، والورقة من النسخة (أ) مفقودة.

(**أو يتصف)** سُبَحَانُهُوَتَعَالَى (**بالأغراض**) جمع غرض، وهو جلب نفع له أو دفع ضرر عنه حالا أو مآلا.

(في الأفعال) جمع فعل، وهو الإيجاد، والإعدام، والإحياء، والإماتة، والإعزاز، والإذلال، والصنه، والعطاء، والتعذيب، والتنعيم وما أشبه ذلك من أنواع الأفعال الإلهية (والأحكام) أيضاً، جمع حكم كافتراض لبعض الأفعال الإنسانية، والتحريم لبعضها، والإباحة لبعضها، والتصحيع لبعضها، والإفساد لبعضها إلى غير ذلك من الأحكام التي شرعها لنا مُنجَانةُ وَقَعَالَ على السنة الوسائط من أنبيائه عَلَيْهِ السَّكَةُ السنة الوسائط من أنبيائه عَلَيْهِ السَّكَةُ السنة الوسائط من أنبيائه عَلَيْهِ السَّكَةُ .

فإن جميع الأفعال والأحكام الني نعقلها إنما تكون لأجل غرض كما ذكرنا، وذلك محال على الله تعالى غني عن العالمين، أو تكون عبثا؛ والعبث محال على الله تعالى إذ الله تعالى أخل الله تعالى وأحكامه؛ قال تعالى: ﴿ أَفَصِيبَهُمُ أَنْكُمُ اللهُ اللهُ وَاحكامه قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا اللّهُ مَعَالَى وَاحكامه جارية على مقتضى الحكمة وهي إقفان الصنعة، لأنه تعالى حكيم صانع.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَمَاخَلَقْتُ الْجِلْقَ زَالْإِنْسُ إِلَّا لِيَتَّبُدُونِ ﴾ أن فهو بيان لحكمة لخلق حتى لا يتركوا سدى. قال تعالى: ﴿ أَيْتَسَبُّ أَلَاكُنُونُ أُنْفُرُكُ أَنْفُكَ ﴾ أَ"، وليس ذلك من قبيل الغرض لأن الله تعالى لا تنفعه الطاعة ولا تضره المعصية؛ قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ لَمَنْ عَنْ الْمَنْكُونِينَ ﴾ أن منالى: ﴿ وَإِنَّ لَمَنْكُونِينَ ﴾ أن الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ الْمَنْكُونِينَ ﴾ أن الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ الْمَنْكُونِينَ ﴾ أن الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ اللهُ عَنْهُ عَنْ الْمُنْكُونِينَ ﴾ أن الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ اللهُ عَنْهُ عَنْ الْمُنْكُونِينَ ﴾ أن الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ اللهُ عَنْهُ عَنْهُ اللهِ اللهِ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ الل

(وكذا يستحيل) أي يمتنع عقلا (عليه تعالى) وهي الصفة الخامسة (أن لا يكون قائماً) أي ثابتا وموجودا (بنفسه) أي بذاته، وهو ضد القيام بالنفس. فيستحيل عليه

⁽¹⁾ Ilaĝare (15.

الدُّخان:38.

٤) الذاريات:56.

القيامة:36.

أل عمران: 97. في النسختين: اوالله غنى عن العالمين؟.

تعالىٰ أن يكون له مقوم من فيره تقوم به ذاته تعالى، أو صفة من صفاته، أو فعل من أفعاله، أو حكم من أحكامه أعم من قوله: (بان يكون) سُبّحَافَهُوَقَالُنَّ (صفة) لا ذاتا، لأن الذات لا تقوم بذات أخرى بحيث تحل فيها أو تتحد بها. وإنما ذلك من شأن الصفات.

وهذا رد على [كل] النصاري في زعمهم ذلك في عيسى عَيْمَالتَكُلا، ورد على الباطنية في زعمهم ذلك في كل شيء. ولهذا قال (تقوم) أي تثبت وتوجد نعت للصفة.

(بمحل) أي في ذات من ذوات المخلوقات، والمراد أنه ليس بعرض (أو يحتاج) بالنصب[عطف][ن علي يكون.

(الى مخصص) أي فاعل يخصصه بمكان دون مكان. [أو زمان دون زمان]⁽⁹، أو مقدار دون مقدار، أو صورة دون صورة ونحو ذلك من صفات الأجسام.

وفيه رد على اليهود والمجسمة القائلين بأن الله جسم مستقر على العرش، والعراد أنه تعالى ليس بجسم كما أنه ليس بعرض، والعالم جسم وعرض، والله سُبّحَالَةُوتِّعَالَىٰ لا يشبه شيء من العالم.

(وكذا يستحيل عليه تعالى) وهي الصفة السادسة (أن لا يكون واحداً) في ذاته وواحداً في صفاته، وواحداً في أعماله، وواحداً في أحكامه وذلك ضد الوحدانية (بأن يكون) شبخالفؤيقال (مركباً)، أي له أجزاء يتركب منها (في ذاته) العلية كما تزعم النصارى في الأقانيم الثلاثة، أقنوم الوجود وأقنوم الحياة وأقنوم العلم، ثم يقولون الأله واحد.

والأقنوم عندهم [الأصل](") فقد جعلوا ذات الإله مركبة من هذه الأصول الثلاثة.

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽²⁾ في النسخة (أ): اعصافاء.

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (ب).

والتركيب ينافي الوحدة، فقد تناقض قولهم - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، أو كما تزعم الهجود في قولهم بأن الله تعالى جسم مستلقي على العرش وقد تعب من خلق السموات والأرض فاستراح في يوم السبت، وقد كان بدأ في الخلق يوم الأحد. ثم يقولون [اله]"، واحد، ومعلوم بالضرورة أن كل جسم مركب والتركيب ينافي الوحدة، فقد تناقض قولهم أيضاً - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

(أو يكون له) تعالى (مماثل) أي مشابه (في ذاته) العلية ولو بوجه من الوجوه، (أو) يكون له مماثل في صفة من (صفاته) [الست] (أو يكون معه) تعالى (في) هذا (الوجود) الحادث الخارج من العدم شيئاً فشيئاً بسطرة قدرة الوجود القديم على ترتيب يديم اخترعته الإرادة الأزلية.

(مؤثر) أي موجود أو معدوم (في فعل من الأفعال) الملكية، أو الجنية، أو الإنسانية الباطنية كحركات النفس، والظاهرية كحركات البلدن أو الحيوانية كذلك، أو النباتية، أو الجمادية ولو قابلية واستعدادا كقبول العقل [له أي] (3) للعلوم، والأجسام للحركات، والأعراض للتجدد.

(وكذا يستحيل عليه تعالى)، وهي الصفة السابعة (العجز)، وهو ضد القدرة (عن) يجاد أو إعدام (ممكن ما)، أي ممكن [هو]^(ع) شيء من الأشياء سواء كان عظيماً أو حقيراً، كبيراً أو صغيراً؛ إذ لا تفاوت في المعدومات مطلقاً كما قدمنا.

وأما إطلاق العجز عن الواجبات والمستحيلات عليه تعالى باعتبار عدم تعلق قدرته تعالى بهما فهو خطأ من حيث الموضوع اللغوي؛ لأن القدرة في اللغة اسم لصفة يترجح جا احد طرفي الممكن فقط، لأنه الذي يقبل الترجح دون الواجب والمستحيل لأنهما

⁽¹⁾ في النسخة (ب): (السنية).

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

 ⁽ب).
 النسخة (ب).

لا يقبلان الترجيح، كما أن السيف إذا لم يقطع لشيء أو أشياء لا يقبل القطع كالمعاني لا يقال في حق ذلك السيف من حيث الموضوع اللغوي أنه ليس بقاطع وتنقص قيمته بسبب ذلك، فكذا هنا كما ذكرناه فيما تقدم.

أرأيت أنه لو قبل بأن الله تعالى لا يريد بقدرته ولا يقدر بإرادته، ولا يسمع بعلمه ولا يعلم بسمعه ونحو ذلك لا يجوز إطلاق العجز عليه الصفة التي لم تتجاوز تعلقها [إلى]!! تعلق الصفة الأخرى، ومثل هذا في الصفات الإنسانية. فإنه أي [الذي]!! لم يسمع بعينه لا يقال في حقه أصم، والذي لم يبصر بأذنه لا يقال في حقه أصمى ونحو ذلك. فكيف يقال في الله تعالى إذا لم تتعلق قدرته بإعدام الواجب وإيجاد المستحيل بأنه عاج: ؟

قان هذه مغلطة عظيمة نشأت من الجاهل بموضوع لفظ القدرة في اللسان العربي. فلا يجوز أن يقال [بأن الله تعالى قادر على إعدام الواجب وإيجاد المستحيل، ولا يجوز أن يقال] أن يأنه عاجز عن ذلك، كما لا يقال بأن الإنسان يقدر أن يسمع بلسانه، ولا يقال بأنه لا يقدر على أن يسمع بلسانه ونحو ذلك، لأن كل صفة مختصة بما سميت به من التأثير الخاص بها.

(ق) الصفة الثامنة (إيجاد) وكذلك إعدام (شيء) عظيم أو حقير (من العالم)، يعني
 المخلوقات العلوية والسفلية.

وسميت بالعالم لأنها علامة على موجدها وخالقها ولا يعلم هو عندنا إلا بها، (مع) مصاحبة (كراهته) تعالى (لوجوده) أي وجود ذلك الشيء من العالم، وكذلك لعدمه وهو ضد الإرادة.

 ⁽¹⁾ في النسخة (ب): اأي.

⁽²⁾ في النسخة «الذ».

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

ولما كانت [الكراهية] أأ تطلق على عدم محبة الشيء؛ فيقال كره فلان الشيء إذا أبغضه، ومنها الكراهة الشرعية لفعل ورد بغض الله تعالى له من غير قطم، فخيف العقاب عليه احترز عن ذلك بقوله في تفسير الكراهة (أي عدم إرادته له تعالى)؛ أي لذلك الشيء، فالكراهة حينئذ هنا بمعنى الإكراه، يعني الإلجاء إلى فعل الشيء بحيث تنتفي عنه الإرادة والاختبار وهو محال على الله تعالى، وإلا لزم أن يدخل شيئاتُة وقال تحت قدرة غيره بحيث يكره الغير على الفعل أو الترك فيكون حادثًا؛ والحادث لا يكون إلهاً.

(أو) إيجاد شيء من العالم أو إعدامه (صع الذهول) أي الغفلة الجزئية عن ذلك شيء.

(أو) مع (الففلة) مطلقاً سواء كانت جزئية أو كلية 11. فإن الذاهل والغافل داخل تحت قسرة غيره كما ذكرنا، فتتنفي الإرادة مع ذلك. قال تعالى: ﴿لَاتَأَخُدُهُ سِنَهُ وَلَا فَرَامٌ ﴾ (3) فالشَّنة بمعنى الغفلة تأخذ الأرواح والنوم يأخذ الأجسام، يعني ليس بروح ولا جسم.

(أو) إيجاد شيء من العالم أو إعدامه مع (التعليل) بحيث يكون شيخانة وتقائل علة عرجود شيء من الأشياء كما يزعم ذلك حكماء الفلاسفة القائلين بنفي الصفات الإلهية و ثبات الآثار صادرة من ذات الباري تمالى على جهة أنه تمالى علة لإيجادها وإعدامها من غير إرادة ولا اختيار، ويسمونه تعالى علمة العلل. وهم كفار لإنكارهم صفات الباري تعلى وجعلهم الله تعالى داخلا تحت إرادة غيره، لأن الإرادة لا بد منها في هذا الوجود والا لزم أن يؤثر هذا الوجود بعضه في بعض ويستغني عن الصانع وهو محال كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

(أو) إيجاد شيء من العالم أو إعدامه مع ([الطبع] (*) بحيث تنتفي الإرادة والاختيار

ا ا في النسخة (أ): االكراهة الشرعية،

¹¹ في النسخة (أ): «اكلية».

¹¹ البقرة:255.

⁻ ا في النسخة (أ): ٤ المنع .

عنه تعالىٰ كما يزعم ذلك الطبائعيون في اعتقادهم أن الله تعالىٰ يؤثر في العالم بطبعه المقتضي للإيجاد والإعدام، وهو علىٰ الله تعالىٰ محال للزومه أن يدخل تعالىٰ تحت قدرة غيره وإرادة غيره كما ذكرنا.

والحاصل أن الأله الذي خلق العقول، والأرواح، والنفوس، والطبائع، والعناصر. والأجزاء التي لا تتجزأ، والأجسام على هذا الترتيب قد اختلف المكلفون في معرفته. وجميعهم تاهوا وتحيروا ووقعوا في الزيغ والضلال إلا فرقة واحدة، فإن الله تعالى هداهم بنور العناية إلى معرفته تعالى؛ وهم أصحاب السنة النبوية.

قاما الزائفون [الظالمون] في منهم من زعم أن الإله هو الأصل والأول، وهو منبع الموجودات كلها على اختلاف أجناسها وأنواعها، وهو العقل الكلي وسموه علم العلل، وهو مخلوق من مخلوقات الله تعالى، أوصلهم سيرهم إليه فوقفوا عنده واعتقدوا أن الله تعالى وهم الفلاسفة؛ حتى قال قائلهم وهو الرئيس أبو علي بن سينا في:

مجرك الكل أنت القصد والغرض وأنت عن كل ما قد فاتنا عوض من كان في قلبه مقدار خودلة سواء جلالك فاعلم أنه مرض

وما أقلَّ أدبه في مخاطبته لمعبوده بقوله: «فاعلم». ولا زالت الفلاسفة يعبدون هذا المخلوق الأول النسبي⁽⁶⁾ الذي أشار إليه النبي ﷺ بقوله: ((أول ما خلق الله تعالىً

⁽¹⁾ في النسخة (أ): اضالونا.

⁽²⁾ الرئيس ابن سينا (428 هـ) الحسين بن عبد الله بن سينا، أبو علي، شرف المدلف: الفينسوف الرئيس، صاحب التصابقة في العلب والمنطق والطبيعيات. أصله من بلخ، ومولده في إحدى قرى بخارى، ونشأ و تعلل ملي يخارى، وطاف البلاد، وناظر العلماء، والسعت شهرته، وتقلد الوزارة في ممثلاً، وثال عليه عميل وتعلد الوزارة في ممثلاً، وثال عليه عميل أن تجميل من المرابق عن المنافق ا

⁽³⁾ في النسخة (ب): «النسبي شيء».

العقل)\" الحديث. وتبعهم في ذلك النصاري والباطنية، وهذا غاية ما يرتقي إليه العقل الإنساني وليس فوقه [مرقى] " لأهل العقل.

وأما أهل العناية فقد ترقوا عن ذلك أخذا من قوله تعالى: ﴿وَلَهُمُونَ وَرَآ بِهِم عُجِطاً ﴾ (٥) أي من وراء جميع المخلوقات الملكية والملكوتية، وآمنوا بالرب المنزّه عن مشابهة الأكوان وعن ذلك التنزيه أيضاً، فهم الفائزون بالنجاة والواقفون على مواكز الحقيقة.

ومن الزائغين من توهم أن الإله هو الطبائع الأربعة: الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة وهذه الطائفة نزلت عن [الطائفة](*) الأولى وهم الطبائعيون. ومنهم من نزل إلى العناصر وهم عباد النار.

ومن الزائفين من توهم أن الإله هو الكواكب السبعة: الشمس، والقمر، والمريخ، وعطارد، والمشتري، والزهرة، وزحل⁶⁾.

ومنهم من نزل إلى الأجسام كاليهود والمجسمة وعباد الأصنام، فعبدوا الإله المجسم، وهم [أخس](* الفرق كلهم، والجميع لم يخرجوا عن عبادة أمثالهم من المخلوقين؛ إلا أهل العناية فإنهم يعبدون الله تعالىٰ حقاً.

(وكذا) يستحيل (عليه تعالى) وهي الصفة التاسعة (الجهل)، وهو ضد العلم. وذلك جميع (ما في معناه) أي معنى الجهل من الشك، وهو استواء الطرفين، والوهم

- (1) عن عائشة قالت حدثني رسول الله إن أول ما خلق الله العقل قال أقبل فأقبل ثم قال أدير فأدير ثم قال ما خلقت ثبينا أحسن منك بك آخذ وبك أعطي. انظر: *اللائن المصنوعة؛ ج1 ص120، واإجياء علوم الدين؛ ج1 ص151.
 - (2) في النسخة (أ): امرمى).
 - (3) البروج:20.
 - (4) في النسخة (أ): «الطائفتين».
- (5) ومعلوم أن الشمس ليست كوكبا وإنما هي نجم. كما وأن القمر لا يعتبر كوكبا لأنه تابع لكوكب الأرض.
 - (6) في النسخة (أ): «أحسن».

وهو رجحان جانب الخطأ، والظن وهو رجحان جانب الصواب(١).

(بمهلوم ما) أي بأي معلوم كان من المعلومات الواجبة والمستحيلة والجائزة.

- (و) الصفة العاشرة (الموت)، وهو ضد الحياة⁽²⁾؛ فيستحيل على الله تعالى وإلا لما اتصف بالقدرة والإرادة ونحوهما من الصفات.
- (و) الحادية عشر (الصحم). وهو ضد السمع؛ فيستحيل عليه تعالى أن يشتغل بمسموع عن مسموع لأنه يصير أصم عما اشتغل عنه.
- (و) الثانية عشر (العمس)، وهو ضد البصر. ولا تشغله تعالى رؤية شيء عن شيء آخر [وإلا كان أعمى عن الشيء الآخر](٤) وهو محال.
- (و) الثالثة عشر (البكم) وهو ضد الكلام ومن البكم وقوع الترتيب في كلامه تعالى
 والتقديم والتأخير؛ لأنه عند المقدم بكون أبكم عن المؤخر. وكذلك السكوت فإنه بكم.
- (وأضداد الصفات المعنوية) السبعة التي هي: قادر، ومريده وعالم، وحي، وسميع، وبصير، ومتكلم المتقدم بيانها (واضحة من هذه)، أي من [أضداد] "صفات المعاني السبعة المذكورة هنا. وبيان ذلك كلّه أن تقول على منوال ما ذكرناه من تعداد الصفات

 ⁽¹⁾ انظر: الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام.

حقيقة الكواهة: هي عدم الارادة. ويقال: أمر وأراد في إيسانة، ولم يأمر ولم يرد في كفرنا، وأمر ولم يرد في الكافر، وأراد ولم يأمر في كفره.

حقيقة الجهل (البسيط): هو عدم العلم.

و(المركب): هو أن يجهل الحق ويجهل جهله به.

حقيقة الموت: هي عدم الحياة.

حقيقة الصمم: هي عدم السمع.

حقيقة العمى: هي عدم البصر.

حقيقة البكم: هي عدم الكلام. انظر: المرجع السابق.

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁴⁾ في النسخة (أ): «اضداض» وتكررت بهذا الخطأ، وسوف اصححها من غير التنبيه على ذلك.

المستحيلة العشرين أضداد العشرين الواجبة.

الصفة الرابعة عشر كونه عاجزاً عن ممكن ما من الممكنات، وضده كونه قادراً.

والخامس عشر كونه يوجد شيئا من العالم مع كراهته لوجرده كما سبق، وضده كونه مريداً.

والسادسة عشر كونه جاهلا بمعلوم ما وما في معنى الجهل، وضد كونه عالما.

والسابعة عشر [كونه](1) ميتاً، وضده كونه حياً.

والثامنة عشر كونه أصم، وضده كونه سميعاً.

والتاسعة عشر كونه أعمى، وضده كونه بصيراً.

والعشرون كونه أبكم، وضده كونه متكلما. وهذه تمام العشرين صفة المستحيلة.

و(أها) بيان (ال**جانز)** أي الممكن عقلا، ولم يقل «وهما يجوز» كما قال في الواجب والمستحيل، لأن الله تعالىٰ لا يجوز في حقه إلا ما ذكر فقط.

وأما الذي يجب له تعالى والذي يستحيل عليه فصفات لا تنحصر، والمذكور فيما تقدم بعضها (في حقه) أي في شأنه (تعالى)، وتقدس (قعل كل) شيء (ممكن) من الممكنات العلوية أو السفلية، (أو قركه) أي ترك فعل ذلك الممكن.

ولا يجب على الله تعالى شيء من الممكنات عقلاً كما لا يستحيل عليه تعالى شيء منها عقلاً، فالثواب والعقاب ممكنان عقلاً واجبان شرعاً لئلا تكذب الأخبار الإلهية. وكذلك هذا العالم الموجود الآن ممكن في نفسه واجب من جهة [تعلق]^[2] القدرة [الأزلية]^[2] بإيجاده، فلا يتصور في العقل عدمه وإلا لزم العجز في قدرة الله تعالى.

ساقطة من النسخة (ب).

⁽²⁾ في النسخة (ب): اتلقي".

⁽³⁾ في النسخة (ب): ١ الالهية ١.

وكذلك العالم المعدوم الذي سيوجد ممكن في نفسه مستحيل من جهة عدم تعلق القدرة الأزلية به وإلا لزم أن يكون مع الله تعالى اله آخر يخلق شيء وهو محال. فالإمكان حينئذ وصف للممكن دائما باعتبار نفسه.

وأما باعتبار تعلق القدرة به وعدم تعلقها فهو دائر بين الوجوب والاستحالة لا ينفك عن واحد منها، فهو الواجب بالغير تارة وهو المستحيل بالغير تارة أخرى.

ولما فرغ من بيان الصفات الواجبة لله تعالى، والصفات المستحيلة عليه تعالىٰ والصفات الجائزة في حقه تعالىٰ شرع في بيان البراهين والأدلة العقلية علىٰ ذلك بحسب الترتيب المذكور، فقال (وأما برهان) أي دليل (وجوده) أي وجود الله تعالىٰ وجودا مطلقا من جميع القيود لا كالوجود المقيد الذي للحوادث كما ذكرنا فيما سبق، (فحدوث) أي انتقال (العالم) جميعه على اختلاف أجناسه وأنواعه من عدم إلى وجود. ومعلوم أن الانتقال لا بد له من ناقل وإلا لزم أن يوجد فعل من غير فاعل وهو محال، ولهذا قال (**لأنه)** أي العالم (**لو لم يكن**) أي يوجد (**له**) أي للعالم (محدث) أي ناقل من العدم إلى الوجود ويكون ذلك المحدث غيره (بل حدث) أي انتقال (بنفسه) علىٰ [معنى] أنه هو الذي نقل نفسه من العدم إلى الوجود (**لزم)** من ذلك (أن يكون احد الأمرين المتساويين)، وهما كل أمرين متساويين من مقدار أو مخصص كالكبر والصغر، والوجود والعدم، والحركة والسكون وما أشبه ذلك من كل شيء أو أشياء يقبل الممكن أن [يكون](*) متصفا [بواحد](*) منها لا على التعين (مساوياً لصاحبه)، أي للأمر الآخر بالنسبة إلى ذلك الممكن كالوجود والعدم مثلا، فإنهما أمران متساويان لا رجحان لأحدهما علىٰ الآخر بالنسبة إلى كل ممكن، وكذلك الكبر والصغر، والصلابة واللين، والإنسانية والحيوانية، والنباتية والجمادية، والملكية والجنية ونحو ذلك مما يمتنع إجماعها كلها في ذات واحدة، بل لا توجد الذات إلا على واحدة منها.

ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

فلو أمكن أن الشيء يوجد نفسه لكان أحد فذين الشيئين أو هذه الأشياء مساويا للآخو ومع ذلك (راجعاً عليه). أي على الآخو (بلا سبب) [قاص]¹⁷¹ يرجع احد الطرفين على الآخو، (وهو) أي كون الأمرين أو الأمور مساويا للآخو راجعاً عليه بلا سبب (معالى) أي ممتنع لا يتصور في العقل وجوده.

قثبت من هذا أن العالم لا بد له من محدث يكون غير العالم لا نفس العالم، ثم حيث نسب الحدوث إلى العالم، ورتب على حدوثه وجود محدث له يكون غيره استشعر بعن ينكر حدوث العالم كالفلاسفة والدهرية، ولما كان قولهم هذا من [أوهن] أن الأقوال برهن على حدوث العالم بعد ذكر ما هو بضده من إثبات وجود الصانع، حيث قال (ودليل حدوث العالم) جميعة أجسامه وأعراضه، كلياته وجزئياته (ملازهته) أي العالم، والمرادهنا عالم الأجسام فقط.

(للأعراض) جمع عرض، وهو ما لا يقوم بنفسه من العالم ولا يبقى إلا في زمان وجوده.

(الحادثة) نعت للأعراض.

(من حركة) بيان للأعراض، وهي كونان في زمانين في مكانين.

(وسكون) وهو كونان في زمانين في مكان واحد، (وغيرهما) كالألوان، والروائح، أو الطعوم، والأزمنة، والصور، والكيفيات، والكميات.

(وملازم الحادث) أي الشيء الملازم للحوادث (حادث)؛ وإلا لزم انفكاك الملازمة المذكورة، وهذا بيان حدوث إحدى جزأي العالم وهو الأجسام.

وأما بيان حدوث الجزء الآخر وهو الأعراض فقد أشار إليه بقوله: (ودليل حدوث الأعراض مشاهدة) أي إدراك (تغيرها)، أي انتقالها في الحال بسرعة (من وجود إلى

⁽¹⁾ في النسخة (ب): قاس٤.

⁽²⁾ في النسخة (ب): ﴿ أَهُونُ *.

عدم و من عدم إلى و جود)؛ بحيث تتكرر بالأمثال فيظن الغبي [أي القليل الفهم]^{() أ}أنها مستقرة ثابتة [وهي]⁽¹⁾ متغيرة متجددة.

وهذا الإدراك إما بالعقل كجميع المعاني البديهية والنظرية والأزمنة والقوى المعير عنها [بالحواس] المعير عنها [بالحواس] المسماة في كل موضع من البدن باسم خاص بسبب إدراك خاص، أو بالحص كالأقوان والصور والمقادير تدرك بالبصر، والأصوات تدرك بالسمع، والروائح تدرك بالشهم والطورات والبرودة والبرودة والحوارة والبرودة والحوامات كالصلابة والرخاوة والحرارة والبرودة ونحوها تدرك باللمس.

(وأما برهان) أي دليل (وجوب القدم) وجوباً عقلياً (له)؛ أي نه (تعالى فلأنه)؛ أي الله تعالى (لله لم يكن قديماً لكان حادثاً)، إذ لا وساطة بين القدم والحدوث لأن الموجود إما أن لا يكون لوجوده افتتاح وهو القديم أو يكون لوجوده افتتاح وهو المحادث ولا يتصور قسم ثالث، والله تعالى لو لم يكن ليس لوجوده افتتاح لكان لوجوده افتتاح لكان لوجوده افتتاح حدورة عدم تصور قسم ثالث، ولو كان لوجوده افتتاح لكان حادثاً وليس بقديمه العدم إلى الوجود ولا يمكن أن يكون ذلك الصانع نفسه لثلا يلزم ما سبق من التساوي والرجحان معا في الأمرين المتساويين؛ وهما في الوجود والعدم مثلاً من غير مرجحه معا في آن واحد وهو محال، فيعين أن يكون له تعالى و تقدس على فرض كونه حادثاً محدث وذلك المحدث غير نفسه، (ويلزم) من فرض هذا المحال (الدور) وهو توقف محدث وذلك المحدث غير نفسه، (ويلزم) من فرض هذا المحال (الدور) وهو توقف الشيء على فضه بعرتبة إن كان بين اثنين أو بمراتب إن كان بين أكثر.

وبيان ذلك أن يكون الشيء أوجد آخر والأخر أوجد ذلك الشيء، فيكون الشيء

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (ت).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ في النسخة (أ): «بالحوادث».

⁽⁴⁾ في النسخة (ب): افتغيرا.

أوجد نفسه، ولكن بواسطة ذلك الشيء الآخر وهذا بعرتبة، وإن قلنا أن ذلك الشيء الآخر أوجد آخر [والآخر أوجد آخر] "إلى مقدار من العدد معلوم، ثم إن ذلك الشيء [الآخر] "الذي يتهي العدد أوجد الشيء الأول فيكون الشيء الأول أوجد نفسه ولكن بواسطة هذه الأشياء المفروضة من العدد، وهذا بمراتب.

(أو) يلزم من فرض ذلك (التسلسل) وهو توقف الشيء على غيره. وقدم الدور لأن أعداده المفروضة متناهية بخلاف التسلسل وهو أن يكون الشيء له موجد قبله وذلك الموجود له أيضاً موجداً آخر قبله، والآخر له آخر إلى ما لا نهاية له بحسب ما مضى.

والمشهور في إبطال ذلك برهان التطبيق، وهو أن تفرض سلسلتان، أحدهما: سلسلة المصنوعات [من أنحر مصنوع إلى ما لا نهاية له] "، والأخرى: سلسلة الاخرى، فتكون لا نهاية له الشخرى غي السلسلة الأخرى، فتكون سلسلة الصانع أني ما لا سلسلة الصانع أزيد من سلسلة المصنوعات [بحلقة] "، ثم نطبق كل حلقة [إلى ما لا نهاية له] " من إحدى السلسلتين بحلقة من السلسلة الأخرى، فإن خرج الناقص كالزائد كان محالا، وإن خرجت إحدى السلسلتين زائدة كانت زيادتها بقدر متناه فيكون الكل

وبطلان الدور معلوم مما ذكرناه في امتناع كون الشيء صانعاً نفسه.

(وأما برهان وجوب البقاء له تعالى فلأنه) تعالىٰ (لو أمكن) أي جاز في العقل (أن يلحقه)؛ أي يدركه ويطرأ علىٰ وجوده (العدم) ولو لمحة (لانتفى عنه) تعالىٰ

- (1) ساقطة من النسخة (أ).
- (2) في النسخة (ب): «الاخير».
 - (3) ساقطة من النسخة (ب).
 - (4) ساقطة من النسخة (ب).
- أي النسخة (أ): الخفافة!، وتكور هذا الخطأ في النسخة () فيما سباني من هذا الموضوع، وسوف أصححه من غير التنبيه غليه.
 - (6) ساقطة من النسخة (أ).

(القدم) الواجب له كما ذكرنا، وذلك (لكون وجوده) تعالى (حيننذ)؛ أي حين أن يلحقه العدم (يصير جائزاً) عقلياً، يعني يصح في العقل وجوده وعدمه كما تقدم في أقسام العقل (لا واجباً) عقلياً، وهو ما لا يتصور في العقل عدمه كما سبق.

(و) الشيء (الجانز) العقلي الذي [الذي يصح في العقل وجوده وعدمه (لا يكون) وجوده، أي] "لا يتصور أبداً في عينه (إلا) وجوداً (حادثاً)، وكذلك وجوده في الكتابة.

وأما وجوده في القول وفي العلم فهو وجود قديم، وكلامنا [الآن]⁽²⁾ في الوجود العيني؛ لأنه المقصود من معنى الوجود. فالجائز موجود في العلم موجود في القول، وهو بهذا الاعتبار قديم الوجود وموجود في الكتابة في اللوح المحفوظ موجود في عينه، وهو بهذا الاعتبار حادث الوجود. فالجائز حينئذ لا يوجد في عينه إلا حادثاً، والله تعالىً وجوده واجب لاجائز حتى يلزم أن يكون حادثاً.

(كيف)، أي كيف يقال أن وجوده تعالى جائز حتى يلزم أن يكون حادثاً، والحال أنه (قد سبق قديمة) في تقرير برهان القدم (وجوب قدمه) سُيَحَانُهُوتَعَانُ. والحال أنه (قد سبق قديمة) في تقرير برهان القدم (وجوب قدمه يستحيل قدمه ولا شك أن كل ما وجب قدمه استحال عدمه، وكل ما يمكن عدمه يستحيل قدمه قال تعالى: ﴿هُوَالُمُونَّ لِمُأْلِقُرُ لِمُؤْتِدُ وَالْوَالِمُ فَهِو أَلُوا فِي عَين أُولِيتَه، فهو موجود قبل الكلمات والمعاني فلا معنى أيبلديه]** ولا كلمة تؤديه، فهو الغيب المطلق و[الموجود]** المحقق، فسبحان من لا يدرك ولا يترك وهو الرب الحق.

(وأما برهان وجوب مخالفته) أي عدم مشابهته (تعالى للحوادث) أي المخلوقات كما سبق ولا برجه من الوجوه (فلأنه) تعالى (لو ماثل)؛ أي شابه (شيئاً) عظيماً أو حقيراً

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ الحديد: 3.

⁽⁴⁾ في النسخة (أ): ابيديه.

⁽⁵⁾ في النسخة (أ): «الوجود».

أو موصوفاً بأنه (منها) أي الحوادث ولو باعتبار الوجود فقط (لكان) سُيْحَالَةُ وَقَالًا (حادثاً) من العدم (مثلها)؛ أي مثل تلك الحوادث. وإنما سُيْحَالةُ وَقَالًا لا يشبه شيئاً من الحوادث ولا باعتبار الوجود فقط، لأن وجوده تعالى وجود مطلق ووجود ما سواه من الحوادث وجود مقيله؛ ولهذا حصل التمبيز بين ذوات الحوادث المختلفة وصفاتها بسبب القيود، والوجود المقيد بالنسبة إلى الوجود المطلق عدم صرف، فكيف يتصور أن يكون بيتهما مشابهة باعتبار الوجود لأنه يلزم أن يكون وجود الله تعالى مقيداً أيضاً كوجود الحوادث، فيكون هو سُتحالةً وقال حادثاً من جملة الحوادث. (وذلك)؛ أي كونه حادثاً (محال) عقلي لا يتصور في العقل وجوده (لما عرفت) فيما سبق (من وجوب قدمه) تعالى عقلي لا يتصور في العقل وجوده (لما عرفت) فيما سبق (من وجوب قدمه) تعالى وتقدس، (و) جوب (بقائه) وإقامة البرهان على ذلك. فكيف يكون حادثاً مع هذا؟

(وأما برهان وجوب قيامه) أي ثبوته وتحققه (تعالى بنفسه)؛ أي بذاته العلية عن مدركات العقل (فالأنه) سُبْحَالُهُ تُقَالَقُ (لو احتاج إلى محل) أي ذات أخرى يحل فيها حلول الختم في الشمع أو ماه الورد في الورد كما تزعمه النصارى لعنهم الله تعالى (لكان) الله سُبْحَالُهُ وَقَالَقُ (صفقة) لتلك الذات الأخرى التي حل فيها كما ذكرنا لا ذاتاً مستقلة موصوفة بصفات على جدة.

(والصفة لا تتصف بصفات المعاني) السبعة المذكورة فيما سبق، (ولا) بالصفات ((المعنوية) السبعة المتقدِّم ذكرها.

(ومولانا) جل جلاله (يجب) وجوباً عقلياً (اتصافه بهما)؛ أي بصفات المعاني والصفات المعنوبة، بحيث لا يتصور في [العقل]^(۵) عدم الاتصاف المذكور في حقه تعالى.

(فليس بصفة) أي فثبت بأنه تعالىٰ ليس بصفة، بل هو ذات قديمة وجميع ما سواه

⁽¹⁾ في النسخة (ب): اولا بيان بالصفات؟.

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

حادث، وأبضا لو احتاج إلى محل لتغير بالانتقال من محل الله محل، وكل متغير حادث والحدوث عليه تعالى محال.

(ولو احتاج إلى مخصص) أي فاعل [يخصصة] (عابمقدار دون مقدار، أو بمقادير دون مقدار، أو بمقادير دون مقدار، أو بمقادير دون مقدار، أو بكيفية دون كيفية، [أو بكيفية دون كيفية، [أو بكيفيات دون كيفيات، أو بمكان دون مكان] (عابم أماكن دون أماكن، أو بزمان دون زمان، أو بأزمنة دون أزمنة وما أشبه ذلك من التخصيصات، التي لا بد أن يكون عليها الحوادث ضرورة امتياز بعضها عن بعض كما ذكرنا.

و تزعم اليهود لعنهم الله تعالى بأن الله تعالى جسم فوق العرش، ويجيزون في حقه تعالى جميع هذه التخصيصات المذكورة، وهم أعداء الله تعالى كالنصاري وكذلك كل من في قلبه شيء من معتقدات الفريقين [لكونهم]الاً يصفون الله تعالى بما ليس فيه من صفات خلقه التي هي نقائص في حقه تعالى، فيفترون على الله الكذب.

(لكان) حيننذ الله تعالى (حادثاً) لا قديماً، وكيف يكون حادثاً (وقد قام البرهان) على وجوب قدمه تعالى ويقائه فيما تقدم ذكره ؟

(وأما برهان وجوب الوحدانية له تعالى) أي كونه واحداً في ذاته وفي أفعاله وفي صفاته وفي اضعاله وفي صفاته وفي صفاته وفي احكامه (فلأنه) تعالى (لو لم يكن واحداً) كما ذكرنا (للزم) من ذلك (أن لا يوجد شيء من) هذا العالم الموجود الآن وفي ما مضى وفي ما سيأتي، (للزم عجزه) تعالى (حيننذ) عن إيجاد شيء من ذلك.

أما عدم كونه واحداً في ذاته فلأن ذاته تعالىٰ لو كانت مركبة من جزأين أو ثلاثة أو

 ⁽¹⁾ في النسخة (أ): الا محل.

⁽²⁾ في النسخة (أ): ايخصه ١٠.

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁵⁾ في النسخة (ب): الكنهم؟.

أكثر لزم تعدد القدرة في كل جزء أو عدم قيامها بكل جزء بل بالمجموع، فإن تعددت القدرة في كل جزء فإما أن يقدر بها على إعدام الجزء الآخر أو لا، فإن قدر كان كل جزء ممكن العدم [عاجزاً]"! عن دفع الإعدام عنه، وإن لم يقدر فهو العاجز.

وإن قامت القدرة بالمجموع كان كل جزء منه عاجزاً محتاجاً إلى الجزء الآخر. وأما عدم كونه واحداً في صفائه، فلأن صفاته تعالى لو لم تكن واحدة بأن كانت متعددة كقدرتين وإرادتين مثلا لزم من ذلك ما ذكرنا.

وكذلك لو لم يكن واحداً في أفعاله وواحداً في أحكامه بأن كانت أفعاله متعددة [وأحكامه متعددة]** وكل ذلك بالنسبة إليه تعالىٰ لا بالنسبة إلى ذوات الموجودات.

وكذلك أحكامه تعالىٰ متعددة قطعا منقسمة إلى خيرٍ وشر ونفع وضرر.

و[كذلك] الا أحكامه منقسمة إلى طاعة ومعصية، وثواب وعقاب ونحو ذلك. ولكن هذا التعدد والانقسام بسبب اختلاف ذوات الموجودات والفعل واحد والحكم واحد، كما أن الفاعل واحد والحاكم واحد، والفاعل هو الحاكم وهو الذات وهو الصفات. ولو لم يكن كما ذكرنا للزم العجز في حقه تعالى وهو محال.

وكذلك لو كان معه إله آخر [يماثله]" في صفات الربوبية فإما أن يقدر على إعدامه أو لا يقدر، فإن قدر على إعدامه لم يكن إلها مثله لأنه عاجز لا يستطيع أن يدفع الإعدام عنه، وإن لم يقدر على إعدامه كان عاجزا و العجز عليه تعالى محال.

فإن قلت قد سبق أن القدرة لا تتعلق بالواجب ولا بالمستحيل بل بالممكن فقط، ولا يلزم العجز عن عدم ذلك التعلق لأنه ليس من شأن القدرة كما قدمنا تقريره، والإله الآخر

⁽¹⁾ في النسخة (ب): اجائزاً.

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁴⁾ في النسخة (ب): ايشاركه؛.

المفروض واجب لا ممكن فكيف هذا ؟

قلت: نعم؛ إن القدرة لا تتعلق بالواجب ولا بالمستحيل، وقلنا إنه ليس من شأنها ذلك كما تقدم، ولكن بعد الاعتراف بالوحدائية في حق الرب تعالى. وأما في الكلام مع منكر الوحدائية تتعارض الفاسد بالفاسد إلزاما للحجة.

(وأما برهان وجوب اتصافه) أي الله (تعالى بالقدرة) الأحدية الأزلية على كل مراد له تعالى، (والإرادة) الأحدية الأزلية لكل معلوم له تعالى ممكن لا واجب ولا مستحيل، [(والعلم) الأحدية الأزلية بكل معلوم له تعالى ممكن أو واجب أو مستحيل] ((والعيم) الأزلية التي هي شرط قيام القدرة والإرادة والعلم بالذات الأحدية الأزلية، (فلأنه) أي الشأن (لو) فرض أنه (انتفى) أي انعدم عنه تعالى (شيء منها)؛ أي من هذه الصفات الأربعة التي هي: القدرة، والإرادة، والحياة، والعلم (لما وجد شيء من) هذه (الحوادث) الموجودة الآن وفيما مضى وفيما سيأتي للزوم عجزه تعالى حينئذ بانتفاء القدرة وإكراهه تعالى و دخوله تحت قهرها بانتفاء الإرادة، فيلزم من ذلك عجزه تعالى وجيلة تعالى و وجهله تعالى بانتفاء العلم و [جهله] عجزه ومتى وجد العجز انتفى وجود شيء من الأشياء مطلقاً.

ولا شك أن الأشياء موجودة في العقل وفي الحسّر، فالصفات الأربعة موجودة لله تعالى حيننذ، فهو تعالى [حي] علم أشياء فأراد وجودها مترتبة أبدع ترتيب؛ وهو قادر على ذلك، ولهذا توجد الأشياء الآن وقد وجدت فيما مضى وستوجد في المستقبل.

(وأما برهان وجوب السمع) الأحدي الأزلى (له) سبحانه و (تعالى، و) وجوب

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ في النسخة (ب): «الجهل».

⁽³⁾ في النسخة (أ): ١حتى١.

(البصر) الأحدي الأزلي له تعالىٰ أيضاً، (و) وجوب (الكلام) الأحدي الأزلي له تعالىٰ أيضاً علىٰ حسب ما تقدم بيانه (فالكتاب)؛ أي فالدليل علىٰ ذلك كتاب الله تعالى، [قال تعالى]"': ﴿وَهُوَ ٱلسَّوِمُ ٱلْمَسِيرُ ﴾ (ق)، وقال تعالى: ﴿وَكُمْ ٱللهُ هُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ (().

(والسُّنَة) أي سُنَّة النبي في ، خرّج البخاري في أواخر صحيحه في كتاب الرد على الجهمية قال: حدثنا سليمان بن حرب، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن أيي عثمان، عن أيي موسى قال: كنامع النبي في في سفر، فكنا إذا علونا كبَّرنا فقال: ((أربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، تدعون سميعاً بصيراً فريباً)) ".

وقد ورد في هذا المعنى كثير من الأحاديث، وخرج [البخاري] أأساً في أواخر صحيحه في كتاب الاعتصام قال: حدثنا علي بن حجر قال: أنبأنا عيسى بن يونس، عن الأعمش، عن خيشة، عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول الله في : ((ما منكم أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر [أشام] "شمالًا منه فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه فاتقرا النار ولو بشق تمرة) (")، ومثل هذا كثير في الأحاديث.

(و) الدليل على ذلك (الإجماع) أيضاً. أي إجماع أمة محمد ﷺ أمة الإجابة، فإن المجتهدين وغيرهم من أهل الإيمان أجمعوا على ثبوت هذه الصفات الثلاثة لله تعالى،

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ الشُّوري:11.

^{.164:} النساء: 164

⁽⁴⁾ انظر: اصحيح البخاري، ج6 ص2690،2437، واصحيح مسلم، ج8 ص73.

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁶⁾ في النسختين اشمالاً ا.

⁽⁷⁾ انظر: اصحيح البخاري، ج6 ص 2729. واصحيح مسلم، ج3 ص 86.

ولا اعتداد بمخالفة بعض من ينتمي إلى الإسلام من المعتزلة والفلاسفة [النافين] "ا للصفات؛ لأنهم كفروا بإنكارهم الأدلة القطعية المثبتة لذلك. وإنما اختار هنا في هذه الصفات الثلاثة تقديم الاستدلال بالأدلة [السمعية على الأدلة العقلية] "ا وإن كانت الأدلة العقلية أقوى نظرا إلى كونها أصلاً للأدلة السمعية.

فإن من لم تثبت عنده النبوة المحمدية بالأدلة العقلية كيف يعترف [بحقيقة] "الأدلة السمعية فضالاً عن الاستدلال بها، وذلك لأن هذه الصفات الثلاثة لا تكاد تخرج في المعنى عن العلم الإلهي القديم المحيط بجميع الواجبات والجائزات تخرج في المعنى عن العلم الإلهي القديم المحيط بجميع الواجبات والجائزات والمستحبلات كما قدمنا، فسمعة تعالى بمنزلة علمه بالأصوات كلها الخفية والقوية والهيئات والألوان وجميعها على تفاوتها من غير حدقة ولا أجفان ولا يبصر من جهة، وكلامه تعالى بمنزلة علمه بالأشباء كلها الواجبة والجائزة والمستحبلة لأنه بلا حرف ولا محوت بل هو معنى قديم قائم بذاته تعالى، حنى أن بعضهم أرجع السمع إلى العلم بالمسموعات والبصر إلى العلم بالمبصرات والكلام إلى [العلم]" الكاشف عن أقسام الحكم العقلي الثلاثة، وإن كان الحق التغاير بين هذه الصفات الثلاثة وبين المام؛ لأن الله تعالى غيب مطلق وكذا صفاته. ولا يمكن إدراكه تعالى للعقول و لا إدراك شيء من صفاته، فلو أرجعنا صفة من صفاته إلى صفة أخرى بلزم عدم الإيمان بيناك الصفة الأولى وعدم الإيمان هو الكفر، فنؤمن بالتغاير كما أتى عنه تعالى مع تعالى ناطأ بالمعجز عن إدراك معنى ذلك، وهذا سبب اختيار المصفف رحمه التعالى للطاف تعالى كلمة المستف رحمه الله تعالى كلمة السمعة المناك المصمقة المناك المصمة المناك المعمقة المناك المصمة المناك المعمقة المناك المناك المعمقة المناك المناك المعمقة المعمقة المناك المعمقة المناك المعمقة المعمقة المناك المعمقة المناك المعمقة المناك المعمقة المناك المعمقة ا

⁽¹⁾ في النسخة (أ): «النافقين».

⁽²⁾ في النسخة (أ): «القطعية».

⁽³⁾ في النسخة (ب): ابحقية ١١.

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

العقلية لقصور العقل عن التغاير المذكور.

ثم أشار إلى شيء من الأدلة العقلية على ذلك حيث قال: (وأيضاً)، وهو مصدر أشار إلى شيء من الأدلة العقلية على ذلك حيث قال: (وأيضاً)، وهو مصادر (بها)، أي بهذه الصفات الثلاثة: السمع، والبصر، والكلام (لزم) من ذلك (أن يتصف) سُبُحَاتُهُ وَيَعَالَى (بأضدادها)، يعني بالصمم، والعمى، والبحم، (وهي) أي هذه الأضداد الثلاثة (نقائص). جمع نقيصة على معنى [خصلة]" بمعنى منقصة تنقص كل من اتصف بها من المخلوقين فتوجب عجزه، فكيف بالخالق القديم تبارك وتعالى؟

(والنقص عليه) أي علىٰ الله تعالى (محال) عقلي لا يتصور في العقل وجوده وإلا لافتقر إلى من يزيل عنه ذلك النقص فيكون عاجزا وهو الغني القدير.

(وأما برهان كون فعل) [أي إيجاداً وإعداماً] " (الممكنات)؛ أي الجائزات العقلية (أو تركها)؛ أي ترك إيجادها أو إعدامها (جائزاً) [أي إيجاداً وإعداماً] " عقلباً يصح في المقل وجوده وعدمه (في حقه) أي في الله تعالى، (فلأنه أي الشأن (لو وجب عليه) أي على الله تعالى (شيء منها) أي من الممكنات (عقلاً)، أي من جهة النظر العقلي احترازاً عما أوجه شبكانة وتفاق على نفسه من إيجاد الكائنات أو إعدامها على حسب ما أواده تعالى في الأزل. فإن هذا الإيجاد غيب عنا لا نعلمه إلا بعد نفوذه وظهوره في الايجاد أو الإعدام، وذلك لا يخرج الممكن عن كونه ممكنا بالنظر العقلي بالنسبة إلى ذاته. فإن الإيجاب جاءه من جهة غيره.

(أو استحال) عليه تعالى شيء منها (عقلاً)، أي بالنظر العقلي احترازاً عما لم تتعلق به القدرة الأزلية من الممكنات لعدم تعلق الإرادة الأزلية به فإنه مستحيل، ولكن بالنظر إلى عدم التعلق المذكور لا عقالاً.

في النسخة (ب): اخطة ا.

²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽١٤) ساقطة من النسخة (١٠).

(الانقلب) أي لتحول وتبدل الشيء (المحكن) أي الجائز عفلاً الذي يجوز في العقل وجوده وعدمه (واجباً) عقلياً لا يتصور وجوده وعدمه (واجباً أو مستحيلاً) عقلياً لا يتصور في العقل عدمه (أو مستحيلاً) عقلياً لا يتصور في العقل وجوده. (وجلك) أن انقلاب الممكن واجباً أو مستحيل أمرٌ مستحيل (لا يعقل) بالبناء "كالمجهول؛ أي لا يتصور في العقل لأنه يترتب عليه خيط عظيم لا يبقى معه أدني إيماناً، ولا وثوق بشيء فيلزم منه أن يصير الرب عبداً، والممكن مستحيلاً والمستحيل ممكناً أو واجباً، ويلزم أن تصير القدرة عجزاً والعلم جهلاً وبالعكس، ونحو ذلك حتى يصير العقل جنوناً والجنون عقلاً، وتنقلب حقائق الممكنات أيضاً إلى ما يضادها وهو شيء لا يعقل، وهو ممتنع عند العقلاء، والله أعلم.

(وأما الرسل عليهم الصلاة والسلام) وهم جمع رسول، وتدَّمنا أن الرسول والنبي بمعنى واحد عند المحققين، وربعا يقال بالفرق فيقال: الرسول إنساناً أوحي إليه بشرع وأحد بتليغه، فينهما عموم وخصوص مطلق يجتمعان في مادة ويفترق أحدهما في مادة أخرى، فكل رسول نبي ولا كل نبي رسول، ويكون وجه تخصيص الرسل هنا بالذكر دون الأنبياء عَلِيه طَلَّتَلَامٌ لوجوب الحق لهم على الخلق بسبب النبلغ، ولائهم معلومون للخلق دون الأنبياء عَلَيْه والتَتَلَامُ المَّتَلِمُ التَّلَّمُ المُعلَق بدين النبلغ، ولائهم معلومون

(فيجب) وجوباً عقلياً وهو ما لا يتصور في العقل عدمه كما قدمناه (في حقهم) عليهم الصلاة والسلام ثلاث صفات وهي العصمة الواردة لهم تَلَيْهِماَلْتَكَامُّ التي يجب علىٰ الأمة اعتقادها في حقهم عَلَيْهِمَالَتَكَامُّ.

فالصفة الأولى (الصدق) في القول والفعل والاعتقاد، وهو المطابقة للواقع في جميع أقوالهم وأفعالهم واعتقاداتهم عَلَيْهِمالَسَدَةِ.

وأما ما ورد عن إبراهيم عَلَيْهِ الشَّلَامْ من قوله: ﴿ بَلُّ فَعَكُهُۥ كَبِيرُهُمْ هَاذًا ﴾ (2)، فإنه

 ⁽¹⁾ هنا صفحة في النسخة (أ): تركها الناسخ فارغة كتب فيها ارب يسرا، وعند مقارنة هذه النسخة مع النسخة (
 (ب) تبين أن هذا انقص في النسخة الأولى بقدر بعدة أو راق، يدو أن الناسخ وجدها ناقصة لهذا كتب في وسط صفحة فارغة ارب يسرا.

⁽²⁾ الأنبياء: 63.

ليس بكذب وإن لم يكن مطابقاً للواقع؛ بدليل إخبار الله تعالى عنه بأنه جعلهم جذاذاً إلا كبيراً لهم؛ لأنه أراد بذلك إلزام الحجة عليهم.

كما خاطب النمرود بقوله: ﴿ وَإِلَى اللَّهُ مَيْ إِلَيَّا لَمُنْمِينِ مِنَ ٱلْمَثْرِيقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ ٱلْمُغْرِبِ ﴾ (١٠) مع علمه بأن النمرود مخلوق عاجز لا يقدر على تحريك جناح بعوضة.

وكمجاراته لعباد الكواكب في قوله عن الكوكب: ﴿هَنْدَاكِيّ ﴾ [1] وترقى معهم إلى القمر وإلى الشمس رغبة في اتباعه، حتى إذا رجع عما جاراهم فيه يتبعونه في ذلك الرجوع، ولهذا قال في الآخر: ﴿قَالَ يَكْفُور إِنْ بَرِيَّ مُّيَّمًا أَشْكُونَ ﴿ إِنْ إِنْ مَجَهَتْ وَجَهِي يَلْلُوى فَطَرَ اللّهُ عِنْدَا قال في الآخر: ﴿قَالَ يَكْفُور إِنْ إِنْ مِنْكِم لَمَا لَلسَّوَكِينَ ﴿ إِنْ اللّهِ عَنْدِي اللّهِ مِنْكُم لِما جاريتكم لإلزامكم الحجة، قال تعالى: ﴿ وَقِلْكَ حُجُنْمًا عَالَيْكُمْ إِنْ وَقِيمَ عَلَى قَوْمِدُ ﴾ الآية.

(و) الصفة الثانية (ا**لأمانة**) وهي المحافظة على أوامر الله تعالى القطعية والظنية، ونواهيه القطعية والظنية ظاهراً وباطناً.

وأما ما ورد من الإخبارات القطعية عن الأنبياء عَلَيْهِوَالسَّلَةُ مَن وقوع الذنوب منهم رافعصيان، فنطلق عليهم ذلك اللفظ الوارد بعينه لئلا يلزم علينا تكذيب النصوص القطعية، ونكل معرفة ذلك إلى من ورد النص عنه وهو الله تعالى ورسوله عَلَيْهَاللَّمَاةُ، ونزجر خواطرنا وأفهامنا عن وصف أحد من الأنبياء، وكذلك الملائكة عَلَيْهِاللَّمَاةُمْ بشيء مما نفعله من الذنوب والمخالفات، ونعد الوارد من ذلك في الكتاب والشّنة من جملة المتشابه في حق المعصومين عَلَيْهِاللَّمَاةُ.

(e) الصفة الثالثة (تبليغ) أي إيصال جميع (ما) أي الذي (أمروا) بالبناء للمجهول.

- (1) البقرة:258.
 - (2) الأنعام:76.
- (3) الأنعام: 78_79.
 - (4) الأنعام:83.

أي أمرهم الله تعالى بواسطة أو بغير واسطة (بتبليغه) من الأحكام والأخبار والمواعظ والحكم (للخلق) أي لأممهم المبعوثين إليهم.

(ويستحيل) عقلاً وهو ما لا يتصور في العقل وجوده كما مر غير مرة (في حقهم): أي الرسل عليهم الصلاة والسلام (أضداد هذه الصفات) الثلاثة الواجبة لهم عليهم الصلاة والسلام، (وهي) أي الأضداد المستحيلة الثلاثة أيضا مرتبة على ترتيب الصفات الواجبة.

الأولى (الكذب) ضد الصدق، وهو عدم المطابقة للواقع قولاً أو فعلاً أو اعتقاداً وقدم الكلام على ذلك في الصدق.

(و) الثانية (الخيافة) ضد الأمانة، وهي عدم المحافظة على أوامر الله تعالى ونواهيه القطعية والظنية، ولهذا قال (بفعل شيء مما نهى) بالبناء للمجهول، أي نهى الله تعالى عنه (نهى تحريم)؛ كالربا، والزنا، وشرب الخمر، وقتل النفس المحرمة ونحو ذلك.

(أو) نهى عنه نهى (كراهية) تحريمية إن ورد فيها نهي من الشارع كالالتفات بالوجه في الصلاة، قال تَلْيَعالَشَدُلاَوُ اللهِ والالتفات في الصلاة، قان الالتفات هلكة) "". أو تنزيهية إن لم يرد فيها نهي وإنما اقتضت توك سنة كترك التسبيحات في الركوع و السجود، ولم يرد عنه عَلَيْهالشَدُلاَ أنه فعل شيئا من ذلك إلا أن المكروه تنزيها ربما فعله عَلَيْهالشَدُلا أنه نعر الماء قائماً ونحوه.

وتقدَّم الكلام على ما أشكل من الأخبار القطعية الواردة في حق الأنبياء عَلَيُهِمَّالتَمَّلَامُّ الصريحة في اقتراف الذنوب والعصيان، والله ولي التوفيق إلى كمال الإيمان.

(و) الثالثة: (كتمان شيء مما أمروا)، أي أمرهم الله تعالى (بتبليفه للتغلق) إلى أممهم، وذلك ضد تبليغهم لجميع ذلك، فقد التحصرت الآن المحرمات في أمور معدودة ورد بها الدليل القطعي الذي لا شبهة فيه، فلا يجوز الزيادة فيها لغير المجتهد

⁽¹⁾ انظر: "سنن الترمذي" ج2 ص484، و"المعجم الصغير" ج2 ص100.

ولا النقصان منها.

كما انحصرت الفروض في أمور معلومة لا تقبل الزيادة ولا النقصان على مقتضى المذاهب الأربعة التي تقررت وتدونت، فمن تكلم من المقلدين القاصرين في حوادث الزمان كالقهوة والتنز (أ ونحوهما مما لا ضرر فيه يظهر في استعماله، فأطلق لسانه فيه بتحريم فقد افترى على الكذب لأنه زاد في المحرمات القطعية ما ليس فيها وما ليس بقطبي ليس بمحرم، وإنما هو مكروه إن تكلم فيه المجتهد الذي توفرت فيه شروط الاجتهاد أولا أظن أن أحدا في هذا الزمان الصعب يبلغ حد الاجتهاد، ولتن بلغ ذلك أحد فلا يجب على الأمة تقليده فيما وصل إليه اجتهاده إلى من المحرمات الظنية ونحو ذلك، والله أعلم.

(ويجوز) أي يمكن عقلاً وهو ما يصح في العقول وجوده وعدمه (هي حقهم)؛ أي في حق الرسل (عليهم الصلاة والسلام).

(ما) أي الذي أو شيء (هو من الأعراض) جمع [عرض] [8] بالتحريك، وهو ما لا بقاء له ولا قيام بنفسه من الأكوان.

(البشرية) وصف للأعراض أي البشر وهو الإنسان، سمي بذلك لأنه بادي البشرة وهي ظاهر الجلد.

وقيل لأن الله تعالىٰ باشر خلقه؛ كما قال تعالى: ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَى ﴾ ''.

(التي تؤدي) أي توصل (إلى نقص) ظاهراً أو باطناً (في هراتبهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام.

التنون النبغ والدخال. انظر: اكتملة المعاجم لعربية اج2 ص 21. 24. ونعل حرفته لم تكن ثابتة حيننذ
 لأنه هناك أمراض معروفة يسبهها ليدخل في باب الضرر.

²⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽³⁾ في النسختين اغرض.

^{.75:} ب (4)

(العلية) عن مراتب ما سواهم من المخلوقين، وذلك (كالعرض) المقتضي للأثم والوجع الشديد (ونحوه) من [الجوع]"، والشهرة، والغضب، والنوم، والموت وما أشبه ذلك قال تعالى: ﴿ فَوَلِمُنَا أَنَّا بَكُمْ مِثْلَاكُمْ ﴾ ("، فقد أثبت المثلية بينه عَلَيْها لَتَكَامٌ وبيننا، ومعلوم أن المثلية تقتضي جميع ذلك ما عدا المنقصات لنا فهي منقصات له عَلَيْها لَتَكَامٌ بالأولى.

ولكنه أوقع المغايرة تعالى بقوله: ﴿وَمُحَيَّالِنَّ ﴾ [[، فالوحي هو المخصوص به غَلِيْهَالْتَكَادُ. وهو كناية عن النبوة التي يفارقنا فيها بعد اجتماعه معنا عَلَيْهَالْتَكَا في معنى البشرية.

وأما الأعراض البشرية المنقصة للبشر كالعمى، والزمانة "، والجنون، والبرص. والجذام، والخرس وما أشبه ذلك، فهي مستحيلة على الأنبياء عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَ

وأما ما وقع ليعقوب عَلَيَهُالنَكُلَّ فإنه لم يكن عمى وإنما هو غشاوة أصابته من كثرة بكاله على يوسف عَلَيْهَالنَّكُلَّ بدليل أنها زالت حين جاء البشير وألقى قميص يوسف عَلَيْهَالنَّكُلُّ علىٰ وجهه، ولو كان عمى لما زال بمقتضى العادة.

وأما ما وقع لأيوب غَيْمَالتَمَلَا، فلم يكن جذاماً وإنما كان داءاً آخر شديد الألم كثير الوجع أجراه الله تعالى على بدنه فقط دون قلبه وسره ابتلاء له، ثم عافاه الله تعالى منه. وما بالغت فيه القصاص عنه غَلَيْمَالتَمَلاً من تساقط لحمه وتهري بدنه حتى صار كالجيفة لا أصل له، بل ربعا يكفر معتقده لأنه يؤدي إلى احتفار الأنبياء واستنقاصهم عليهم الصلاة والسلام.

وأما العقدة التي كانت في لسان موسى عَلَيْهِالسَّكَامُ فإنها ليست بخرس، وإنما هي حبسة من مسَّ النار حين وضع له فرعون تمرة وجمرة ليختبره في التمييز والإدراك لما قبض على لحية فرعون، فتناول الجمرة ووضعها في فمه وترك التمرة حين كان صغيراً في

 ⁽¹⁾ في انسخة (ب): "الوحم" وفي الهامش إشارة إلى أن الناسخ وجدها في نسخته التي ينقل عنها "الجوع" فصححها بما توهمه أولى.

⁽²⁾ الكهف:110.

⁽³⁾ الكهف:110.

⁽⁴⁾ الزمانة: مرض يدوم. انظر: «المعجم الوسيط؛ ج1 ص833.

حجر فرعون، ثم زالت عنه تلك العقدة بعد الإرسال واستجيب دعوته في قوله: ﴿ وَأَسْلُلُ عَمْدَةُ تِنْ لِللّهِ اللهِ السلام عَمْدَةُ تَرْلُقُ اللهِ السلام والسلام مما ظاهره التنقيص في حقهم عَلْيُهِ السَّلَامُ فِهِ كمال في مراتبهم وشرف في مقامهم عَلَيْهِ السَّلَامُ اللهِ وكمال في مراتبهم وشرف في مقامهم عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ولكن خفي على أفهامنا إدراك حقيقة معناه، فتوهمناه نقصاً وليس بنقص، وإنما النقص في استعداداتنا عن قبول معاني تلك الأسرار الإلهية الظاهرة في مظاهر المحدن والإبتلاء، فسيحان من عصمهم عن النقائص الحسية والعقلية ظاهراً وياطناً.

(أما برهان)؛ أي دليل (وجوب صدقهم) أي الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام) في أو النبياء (عليهم الصلاة والسلام) في أو الهم وأفعالهم واعتقادهم (فلأنهم لو لم يصدقوا) في جميع ذلك بل كذبوا في شيء منه (للزم) من ذلك وقوع (الكذب في خبره سُبْكَاللَّهُ وَتَعَالَىٰ)، والكذب في حق الله تعالى محال؛ لأنه تعالى هو الذي يخلق الخبر والمخبر عنه والصدق والكذب. فلو أخبر تعالى عن شيء من الأشياء لم يكن ذلك الخبر إلا صدق لأنه لا خالق غيره شُبْكَاللَّهُ وَقَعَالَىٰ.

(لتصديقه تعالى لهم) أي الأنبياء عَلَيْهِ السَّلَاةِ (بالمعجزة) وهي الأمر الخارق للعادة المقرون بالتحدي ودعوى النبوة حقيقة كالقرآن، وانشقاق القمر، وتسبيح الحصى، ونبع الماء من أصابعه على ونحو ذلك.

(الغازلة) وصف للمعجزة (منزلة قوله) أي الله (تعالى) لتلك الأمة التي بعثه الله تعالى إليهم (صدق عبدي) هذا الذي خلقت على بده هذا الأمر الخارق للعادة الذي ليس بسحر و لا استدراج لأني لا أخلقهما إلا لكافر حالاً أو مآلاً، والعصمة تنافي ذلك وإن لم يطلع عليه المكلفون.

(فيما يبلغ) بالتشديد.

(عنى)(2) لكم من الأحكام التي أوجبتها عليكم أو نهيتكم عنها ومن الأخبار

b (1

⁾ جاء في السياق كأنه حديث قدسي. لكني لم أجده في كتب الحديث. و إنما وجدته في يعض كتب التفسير و الفقه. انظر: «الفواكه الدواني» ج1 ص 228، و التفسير المنير» ج11 ص 176.

والمواعظ والحكم قال تعالى: ﴿ وَمَايَطِقُ عَنِ الْمَوَّقَ ﴾ ("، أي هوى نفسه لأن نفسه بيد ربه كما كان يقسم على بقوله: «والذي نفسي بيده «د» ﴿ إِنْ مُورَ الْاَحْقُ اللهِ عَنْ اللهِ عِنْ الذي ينطق به إلا وحي يوحيه الله تعالى إليه، فهو يبلغ عن ربه جميع ما يلقيه إليه بواسطة الملك الأمين عَلَيْهِ السَّدَةِ.

(وأما برهان وجوب الأمانة لهم) أي الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام فلأنهم لو خانوا)، أي لم يحافظرا على أوامر الله تعالى ونواهبه بأن كانت خيانتهم (هي فعل محرم) نهي الله تعالى عنه نهيا جازما (أو) فعل (مكروه) نهي الله تعالى عنه نهيا غير جازم (لانقلب) فعل ذلك (المتحرم والمكروه طاعة) يعبد الله تعالى بها (هي [حقهم] (االك ورو والمكروه طاعة) يعبد الله تعالى بها (في [حقهم] (االك الأن الله تعالى) من وفور رحمته لنا وتلطفه بنا (قد أهر) نا شبكاتُ وَتَقَالَ (بالاقتداء بهم)؛ أي بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام (هي) ما لم يختصوا به من (أقوالهم) الفصيحة (والفعالهم) الصحيحة، حيث قال الله تعالى ﴿ وَالْيَهِ مُكْتَلَكُمُ مُنْ مُتَلِّمُ وَاللَّمُ وَاللّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ واللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ وَاللَّمُ واللَّمُ وَاللَّمُ واللَّمُ اللَّمُ واللَّمُ واللَّمُ واللَّمُ واللّمُ واللَّمُ واللّهُ واللّ

⁽¹⁾ النَّجِم: 3.

 ⁽²⁾ انظر: مثلا اصحيح البخاري، ج2 ص500، 535، 670، 670، واصحيح مسلم، ج1 ص49، 53، 93 وغير ذلك.

⁽³⁾ النَّجِم: 4.

 ⁽⁴⁾ في النسختين "حقنا"، راجع "شرح أم البراهين في علم الكلام" ص58.

⁽⁵⁾ الأعراف:158.

⁽⁶⁾ الأعراف:157.

⁷⁾ المائدة: 20.

⁽⁸⁾ النور:54.

⁽⁹⁾ النساء: 80.

لأنه إذا بين الخصوصية، فقد أفادنا أن ذلك غير مطلوب منا فنطيعه فيه.

(ولا يأمر) الله (تعالى) عباده (بمصرم ولا مكروه)، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللهُ لَا يَأْتُنُ وَالْفَصَّكَةِ ﴾ (**). فلو كانت الأنبياء عَلَيْهِ السَّلَةِ يَفْعلون المحرم أو المكروه وقد أمرنا الله تعالى باتباعهم للزم أن الله تعالى يأمر بالفحشاء وهو محال، (وهذا بعينه) أي البرهان المذكور على وجوب الأمانة. وهو أنهم عَلَيْهِ السَّلَةِ اللهِ خانوا في شيء لانقلب طاعة لنا؛ لأن الله تعالى أمرنا بالاقتداء بهم عَلَيْهِ السَّلَة في أقوالهم وأفعالهم والله تعالى لا يأمر بمحرم ولا مكروه.

(هو برهان وجوب الثالث) هو تبليغ جميع ما أمروا بإبلاغه للخلق، لأنهم لو كتموا شيئا من ذلك لما كلفنا بذلك الشيء فينقلب فعل ذلك الشيء إن كان حراماً أو مكروهاً وتركه إن كان فرضاً أو مندوباً طاعة في حقنا؛ لأن الله تعالى أمرنا باتباعهم على كل حال.

(وأما دليل جواز الأعراض البشرية) المتقدم ذكرها، ولم يقل برهان كما قال فيما سبق؛ لأن هذه الأعراض البشرية لم ينكرها على الأنبياء عَلَيْهِ وَلَسَّلَامُ أحد بخلاف ما تقدم من الصفات الواجبة، والبرهان أقوى من الدليل لأنه لا يكون إلا بقطعي والدليل قد يكون ظنياً؛ فهو أعم من البرهان.

(عليهم) أي على الأنبياء عليهم (السلام فمشاهدة) أي رؤية (وقوعها) أي الأعراض البشرية (بهم)؛ أي الأنبياء عَلَيْهِ السَّلامُ وذلك في حق من كان في زمانهم. وأما نحن فالمشاهدة في حقنا العلم بالخبر المتواتر.

ولاشك أن الوقوع يستلزم الجواز استلزاماً أولا من غير شبهة، ثم يستشعر بسائل يسأل عن حكمة وقوع الأعراض البشرية بالأنبياء عَلَيْهِ السَّلَامِ مع أنهم من أكرم المخلوقين على الله تعالى، فأجاب عن ذلك بقوله: (إما التعظيم أجرهم) بسبب صبرهم على مقاساتها ورضاهم بحكم الله تعالى عليهم بها، (أو للتشريع) أي تبيين أحكام الله تعالى وذلك

⁽¹⁾ الأعراف:28.

بسبب عملهم بمقتضيات البشرية، [فلو لا] [قائه أدركهم للحر، والبرد، والجوع، والعطش، والشهوة ونحو هذا لما احتاجوا إلى لبس الثياب، وأكل الطعام، وشرب الماء، ونكاح النساء وما أشبه ذلك فكنا [نجهل] [قائم أحكام هذه الأشياء والمقدار المباح منها، فنفوتنا فضيلة الإتباع زيادة على الامتثال للأواهر لو كانوا ملائكة لا يتعاطون مثل ذلك [قائم

(أو للتسلي) أي تسلي الأمة، وهو الاصطبار وعدم المبالاة (عن) حصول أغراض النفوس في هذه الحياة (الدنيا) لكونها مجرد تكاثرات زائلة وتزخوفات باطلة، قال النفوس في هذه الحياة (الدنيا) لكونها مجرد تكاثرات زائلة وتزخوفات باطلة، قال تعالى: ﴿ أَشَا لَكُنْوَوْ الدُّنِيَّ الْمُتَوْلِ الْمُنْوَقِيَّ الْمُتَوَلِي الْمُتَوْلِ الْمُلَوْلِ الْمَنْ الْمُعْلِينَ الْمُلَوْلِ الله وع والعطش والمرض والألم بالأنبياء عَلَيْهِ المُتَلَّعُ من الأشياء الغير العلائمة لأغراض النفوس البشرية، فهو يسلي نفوس الأمة عن نيل أغراضهم في هذه الدنيا، لأن الأنبياء عَلَيْهِ وَالْتَلَكُمْ من الإعلائم أغراض نفوسهم، وقاسوا من المنها المنافس عنوسهم، وقاسوا من التعلقات البشرية أشد ما يقاسيه غيرهم منها لمجاورتها فيهم أرواحاً كاملة فيكثر ألمهم التعلقات البشرية أشد ما يقاسيه غيرهم منها لمجاورتها فيهم أرواحاً كاملة فيكثر ألمهم

- في النسخة (ب): افلوا.
- (2) في النسخة (ب): انجعل.
- (3) ولقد شرح الإمام السنوسي رحمه الله تعالى الواجب للرسل فقال:

الواجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام: الصدق والأمانة والتبليغ. ويستحيل الكذب والخيانة والكتمانا. ويجوز في حقهم ما هو من الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلبة كالمرض ونحوه، وضدها عدم وقوعها بهم.

حقيقة الصدق: هو الإخبار بما في نفس الأمر، سواء وافق الاعتقاد أم لا.

حقيقة الأمانة: هي حفظ جميع الجوارح الظاهرة والباطنة، من الوقوع في المحرم والمكروه.

حقيقة التبليغ: هو الوفاء بما أمر بتبليغه للخلق.

حقيقة الكذب: هو عدم الإخبار بما في نفس الأمر، سواء وافق الاعتقاد أم لا.

حقيقة الخيانة: هي عدم حفظ جميع الجوارح الظاهرة والباطنة، من الوقوع في المحرم والمكروه.

حقيقة الكتمان: هو عدم الوقاء بما أمر بتبليغه للخلق. انظر: «الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلامة

- (4) الحديد:20.
- (5) آل عمران:185.

بِما يضادهم بخلاف غيرهم، فلو قاسى ذلك آحاد الأمة كان لهم أسوة حسنة؛ قال تعالى: ﴿ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ السَّوَةُ حَسَنَةُ ﴾ [١].

(والتنبيه) أي تنبيه أممهم واستيقاظ متابعيهم (لخسة)؛ أي لخسة رذالة وحقارة (قدرها)؛ أي قدر الدنيا. يقال: تنبيه للأمر إذا استيقظ له، ولم يغفل عنه.

والمراد بالدنيا هنا هذه المحسوسات والمعقولات التي يقصد بها غير وجه الله تعالى المذكور؛ على خلاف ما هي عليه في بصائر المحققين من العارفين: (عند الله تعالى)، فإن الأنبياء عَلَيْهِمُالتَّلَّمُ يعلمون ذلك، ولكن خلقهم الله تعالى مشتغلين على ما لا يلزم أغراض نفوسهم من الأغراض البشرية، لنعلم نحن أن الدنيا حقيرة القدر والشأن عند الله تعالى، فهي موضع المذلة، والإهانة، والإبتلاء، والمصائب، والمحن كبيت القاذورات والإنتان، فكل من دخله يتضرر به على مقدار ما هو فيه من الطيب، والعطر، والشرف، والكمال.

ولا يتنعم فيه إلا الناقص القدر الخبيث لعدم إدراكه خبث ذلك البيت وقذارته. وكذلك الدنيا، ولهذا ورد في الحديث ((أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل))"،

(و) التنبيه لأمر آخر وهو عبارة عن (عدم رضاه) أي رضاء الله (تعالى بها) أي بالدنيا.

(دار الجزاء لأوليانه)، أي دار يجازي بها أوليائه على طاعاتهم وعبادتهم. فلو جازي بها جميعها واحداً منهم لما وفت بجزائه؛ لأن أدني أهل الجنة من له قدر الدنيا سبع مرات كما ورد في الخبر.

والأولياء جمع ولي فعيل بمعنى مفعول، وهو الذي تولى الله جميع أموره باطناً وظاهراً، فكان يتحرك بالله لا بنفسه ويسكن بالله لا بنفسه علىٰ كل حال.

ومقام الولاية أول مقامات النبوة، فكل نبيّ ولي ولا عكس. فمراده هنا بالأولياء

⁽¹⁾ الأحزاب:21.

⁽²⁾ انظر: استن النسائي، ج4 ص352، واستن البيهقي، ج3 ص372.

ما يعمّ الأنبياء عَلَيْهِ رَلسَّلَامُ (باعتبار أحوالهم)؛ أي الأولياء (فيها)؛ أي في الدنيا (عليهـ الصلاة والسلام) من مقاسات الأعراض البشرية المخالفة لأعراض النفوس الإنسانية كالمرض، والألم، والأذى من أممهم ونحو ذلك.

ثم لما فرغ من بيان الصفات الواجبة في حق الله تعالى والصفات الجائزة والصفات المستحيلة، وفرغ من ذكر البراهين على ذلك، ثم ذكر الصفات الواجبة في حق الأنبياء على المستحيلة، وذكر البراهين على جميع ذلك. عَلَيْهِمْ الشَّكُمُ والصفات الواجبة في حق الأنبياء وفرغ من هذا كله مفصلاً له تفصيلاً حسناً شرع في بيان إجمال ذلك كله في كلمتي الشهادة ليسهل على كل مؤمن استحضار ذلك، فقال (ويجمع معاني هذه العقائد) جمع عقيدة، وهي ما يعقد عليه القلب، أي ما يربط عن الأحكام التوحيدية والمسائل الإيمائية (كلها)؛ أي جميعها (قول) المؤمن بلسانه أو بقلبه (لا إله) أي لا معبود بحق في السماوات والأرض وما بينهما (إلا) الإله الذي صنع العالم كله المسمى في اللسان العربي (الله)، وهو اسم للذات العلية لا يملاحظة صفة من صفاته، بخلاف بقية أسمائه تعالى. ولهذا كان هو الاسم الأعظم.

(رسول) أي نبي (الله) أرسله الله تعالى إلى جميع المخلوقات الإنس، والجز. والحيوان، والنبات، والجماد، والملائكة. ولهذا نطق له الضب بالرسالة، وكلمته الغزالة. وجاءت لدعوته الأشجار، وسلمت عليه الأحجار.

ثم شرع في بيان جمعية هذه الكلمة لجميع العقائد، فقال (إ**ذ معنى الألوهية**) الحقة دون الباطلة بحسب موضوع اللغة العربية (ا**ستفناء الإله**) أي المعبود مع قطع النظر عن عبادته بحق أو باطل فلا دور في الكلام.

(عن كل ما) أي شيء أو الذي (سواه)، أي غيره من جميع الكائنات العلوية والسفلية

على الإطلاق.

(وافتقار) أي احتياج (كل ما عداه) أي غيره مما ذكر (إليه) قال تعالى: ﴿ يَكُتُبُهُا النَّاسُ أَنْتُرُ الْفُكِّرَاةُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغِيَّ الْحَمِيدُ ﴾ (()، وإذا ثبت الفقر والاحتياج إلى أصحاب الجمعية الكلية وهم الناس ثبت ذلك لبقية العالم، وانفر دمو لانا عَزَّقِيَّلَ بالغناء المطلق علىٰ الدوام.

وإذا علمت ذلك، (فمعنى لا إله إلا الله) على هذا التفسير المذكور للألوهية (لا) أحد من الموجودات العلوية أو السفلية المجردة عن البشرية أو العلوية المتعلقة بها.

(مستفنى) أي: مكتفيا بنفسه (عن كل ها سواه) من بقية الموجودات، (و) لا أحد منها أيضا (هفتقر) أي محتاج إليه (كل ها عداه) مما ذكرنا (إلا الله تعالى) الذي هو خالق الموجودات كلها الذي لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء مطلقاً.

(أها استغناؤه) أي الله (عَرَّقِتَلَ عن كل ها سواه) من جميع الموجودات علىٰ الإطلاق، (فهو) أي ذلك الاستغناء (يوجب) وجوبًا عقليًا، وقد تقدم بيانه.

(له) أي لله (تعالى) ست صفات ترجع إلى ثمانية من العشرين السابق ذكرها.

فالأولى منها (الوجود)، (و) الثانية (القدم)، (و) الثالثة (البقاء، و) الرابعة (المخالفة للحوادث، و) الخامسة (القيام بالنفس، و) السادسة (التنزه) أي التباعد عن النقائص) جمع نقيضة.

(ويدخل في ذلك)؛ أي في التنزه عن النقائص ثلاثة صفات. الأولى (وجوب التكلام) له أي لله (تعالى، و) الثالثة وجوب (التكلام) له تعالى، وفي الثالثة (البصر) له تعالى، وفي الثالثة الأنه (لو لم تجب) تعالى وقد تقدم الكلام على هذه الصفات الثمانية مفصلا، (إذ) تعليلية لأنه (لو لم تجب) وجوباً عقلياً، أي لله تعالى هذه الصفات) الصفات الثمانية المذكورة (لكان) الله يُبْكَانُهُ وَقَعَالَى (معتاجاً إلى معدث)؛ أي الموجد، وذلك لو لم يجب له الوجود، والقدم،

⁽¹⁾ فاطر:15.

والبقاء، و المخالفة للحوادث لأنه حيننذ يكون معدوماً أو حادثاً أو زائلاً أو موافقاً لشيء من الحوادث، فيحتاج إلى من يوجده أو يحدثه أو يزيله أو يخلقه، وكل ذلك محال عليه تعالى (أق) محتاجا إلى (محل)، أي الذات التي يحلها كما سبق بيانه، وذلك لو لم يجه له تعالى القيام بالنفس، فيكون شيتخانة وقائل حيننذ حالاً في شيء من الكائنات، والحال في الشيء يحتاج إلى ذلك الشيء مفتقراً إليه؛ والله غينً عن العالمين.

(أو) محتاجا إلى (من)؛ أي إلى أحد أو الذي (يدفع)؛ أي يزيل (عنه) تعالىٰ (النقائص)، وذلك لو لم يكن شُبْكَانَةُ وَقَالَ منزها عن النقائص؛ لأنه حينلةِ يكون ناقصاً ونو من وجوها، والناقص محتاجاً مفتقراً إلى من يكمله، والله غنيٌّ حميد.

(ويؤخذ منه) أي من استغنائه تعالىٰ عن كل ما سواه كما ذكرنا (أيضاً تنزيهه).
أي تنزيه الله (تعالى عن) جميع (الأغراض) جمع غرض بالغين المعجمة، وهو الباعث على فعل الشيء أو تركه من [جلب] " نفع أو دفع ضر حالاً أو [مآلاً] ")، وذلك (في) جميع (أهام الله) على اختلاف أجناسها وأنواعها (و) جميع (أحكامه) كذلك، (وإلا) أي وإن لم يكن سُبَحَالَةُ وَقَالًا منزهاً عن جميع الأغراض في كل فعل من أفعاله وكل حكم من أحكامه (لزم) من ذلك (اشتقاره)؛ أي الله سُبَحَالَةُ وَقَالًا (إلى ما)؛ أي إلى ذلك الشيء من أحكامه (لزم) من ذلك الشيء الإغراض عالى.

و (كيف) يتصور ذلك (**وهو**)؛ أي الله عَزَيْجَلَّ (**الفنسي**)؛ أي المكتفي بذاته العلية (عن كل ما سواه)؛ [أي من]⁽⁴⁾جميع العوالم ؟.

وكذلك يتنزه تعالىٰ عن العبث في أفعاله وأحكامه أيضاً، وإلا لكانت بعض أفعال خلقه

⁽¹⁾ في النسخة (أ): (جانب).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ في النسخة (ب): ايوجه ١.

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (ب).

أكمل من أفعاله؛ قال تعالى: ﴿ أَفَكَسِيتُمُ أَنَّمَا خَلَقَنَكُمْ مَبَدُّا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ ("، وقال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقَنَا السَّمَارِيَّ وَٱلْأَرْضُ وَمَا بَيْنُهُ الْمِيوِبَ ﴾ (").

والحاصل أن أفعاله تعالى وأحكامه لا تشبه أفعال الخلق ولا أحكامهم، [لأن أفعال الخلق وأحكامهم][3 دائرة بين الغرض والعبث، والغرض أكمل فيها من العبث. وأفعاله تعالى وأحكامه لا لغرض ولا عبث، بل هي جارية على مقتضى الحكمة في المارين.

(وكذا يؤخذ هنه) أي من استغنائه تعالى عن كل ما سواه (أيضاً)؛ أي كما أخذ منه فيما سبق (أنه) أي الشأن (لا يجب) وجوباً عقلياً (عليه)، أي على الله (تعالى فعل)، أي إيجاد أو إعدام (شيء هن) الأشياء (الممكنات) كالأجرام، والأعراض، والأرواح، والأجزية الدنيوية والأخروية ونحو ذلك.

(ولا) يجب عليه تعالى أيضاً (ت**ركه**)؛ أي ترك ذلك الإيجاد أو الإعدام، وهذا كله مع قطع النظر عن تعلق علمه تعالى وقدرته وإرادته بما علمه تعالى وأراده من الكالثات الموجودة والتي ستوجد فإنه يجب فعله.

وما علم أنه لا يوجد أبداً فإنه يجب تركه وإلا لانقلب العلم جهلاً، والقدرة عجزاً، والإرادة كرهاً وقهراً، وذلك محال.

ثم شرع في عدم وجوب ذلك بالنسبة إلى ذلك نفسه، فقال: (إذ لو وجب عليه) أي على الله (تعالى شيء منها)، أي من الكائنات (عقلاً)؛ أي بالنسبة إلى نظر العقل لمي نفس ذلك الشيء مع قطع النظر عن ذلك التعلق المذكور (كالثواب) الذي أعده الله تعالى للطائعين يوم القيامة.

(مثلاً) أي مثل مثلا، وكذلك [العقاب](*) الذي أعده الله تعالىٰ للكافرين والعصاة

⁽١) المؤمنون:115.

⁽²⁾ الدُخان:38.

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁴⁾ في النسخة (ب): «العقائد».

في يوم القيامة، فإن جميع ذلك جائز لا واجب على الله تعالى ولا مستحيل عليه، وهذ كله مع قطع النظر عن التعلق المذكور وعن الإخبار الإلهي يوقوع ذلك، وإلا فهو واجب على [الله] " تعالى لا يتصور في العقل عدمه لئلا يلزم ما ذكرنا ويلزم تكذيب الخبر الإلهى وذلك محال.

(لكان) الله (تعالى مفتقراً)؛ أي محتاجاً (إلى ذلك الشيء) الذي وجب عليه [[يستكمل به] إذ الكمال في عمل الواجب عليه والنقصان في ترك ذلك] ((إذ لا يجب في حقه) أي الله (تعالى إلا ما) أي شيء أو الذي (هو كمال له) تعالى، لأنه تعالى بعيد عن النقائص منزه عنها لأنها تقتضي الاحتياج وتستلزم الافتقار، وذلك محال على الله تعالى.

(وكيف) يقال بأنه مفتقر إلى شيء من الأشياء ليكتمل به (وهو) سُبْحَانَةُوَقَّلَلَ (الفنبي) بالذات (عن كل ها سواه) من جميع الكائنات؟

وأما افتقار القدرة إلى مقدور، والإرادة إلى مراد، والعلم إلى معلوم ونحو ذلك فهو افتقار واجب كما قدمنا؛ لأن مقدوراته تعالى ومراداته تعالى، ومراداته، ومعلوماته جميعها واجبة بالنسبة إلى تعلق صفاته تعالىٰ بها، فلا يتصور في العقل عدمها. وأما بالنسبة إلى نفسها فلا تخرج عن الإمكان.

(وأها افتقار) أي احتياج (كل ها سواه)؛ أي سوى الله عَيَّقِيَّلَ (إليه)؛ أي إلى الله (تعالى فهو يوجب) وجوباً عقلياً (له تعالى) خمس صفات: الأولى (العياة، و) الثانية (عموم القدرة)؛ أي على ذلك ممكن على الإطلاق وقد تقدم الكلام على ذلك. (و) الثالثة عموم (الإرادة) كذلك، (و) الرابعة عموم (العلم).

ثم ذكر الدليل على ذلك فقال: (إذ لو انتفى) عنه تعالى (شيء من هذه) الصفات الأربعة (لعا أمكن أن يوجد) [من العدم]⁽⁶⁾ سُبَحَاثُهُ وَتَعَالَى (شيء من) الأشياء

⁽¹⁾ ساقط من النسخة (ب).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

(الحوادث) الحقيرة أو العظيمة، (فلا يفتقر) أي لا يحتاج حيننذ (اليه) سبحانه و(تعالى شيء) من الأشياء مطلقاً.

و(**كيف**) يقال بأنه لا يفتقر إليه شيء (**وهو الذي يفتقر إليه**) تعالى (**كل ما سواه)** علىٰ العموم؟

 (و) الصفة الخامسة أن افتقار كل ما سواه إليه (يوجب) وجوباً عقلياً (أيضاً له)؛ أي لله (تعالى الوحدانية).

ثم أشار إلى الدليل على ذلك فقال: (إذ لو كان)؛ أي وجد (معه)؛ أي مع الله (تعالى ثان)، أو ثالث، أو كثير، أو اقتصر على الثاني لأنه أدنى العدد، وذلك الثاني يشاركه تعالى (في) صفة (الألوهية) فيقدر كما يقدر تعالى ويريد كما يريد ويعلم كما يعلم ونحو ذلك (لما افتقر إليه) تعالى (شيء) من الأشياء (للزم عجزهما)؛ أي لله تعالى والإله الثاني الدغروض مشاركته تعالى في صفة الألوهية (حيننذ)؛ أي حين إذ نفرض وجود ذلك مع الله تعالى.

وبيان المجز أن الإلهين الانتين إما أن يقدر أحدهما على [إعدام]" الآخر أو لا يقدر. فإن قدر أحدهما على إعدام عن نفسه، وإن يقدر، أحدهما على إعدام الآخر كان الآخر عاجزاً عن دفع الإعدام عن نفسه، وإن يقدر أحدهما على إعدام الآخر ثبت العجز لعدم القادر كما سبق، فالعجز ثابت لأحدهما على كل حال والعاجز لا يفتقر إليه شيء، قال تعالى: ﴿ لَوْ كُانَ فِيهِمَا اللهِ أَلُوا اللهُ واللهُ من اللهُ تعالى وجود شريك مع الله تعالى يقدر على إعدام السماوات والأرض اللتين خلقهما الله تعالى، [فيلزم العجز في حق الله تعالى حيث لم السماوات والأرض اللتين خلقهما الله تعالى، [فيلزم العجز في حق الله تعالى حيث لم يقدر تعالى إعدامها أو لا يقدر على ذلك الشريك على إعدامهما، فلا

ا ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ الأنباء:22.

⁽٤) ساقطة من النسخة (أ).

يكون شريك لأنه عاجز والعاجز لا يكون إلها.

(كيف) يقال بأنه تعالى لا يفتقر إليه شيء (وهو) سُبْتَحَانَةُوَتَعَالَى (ا**لذي يفتقر إليه كل** ها سواه) عموماً؟

(ويؤخذ منه) أي من افتقار كل ما سواه إليه تعالى (أيضاً حدوث العالم) [من العدر (بأسره)] أن أي جميعه، والعالم ما سوى الله تعالى من العقول، والأرواح. والنفوس والأجسام، والجواهر الفردة، والأعراض على اختلاف أجناسها وأنواعها [وأشخاصها] (1).

ثم ذكر دليل الحدوث فقال: (إذ لو كان شيء منه)؛ أي من العالم (قديماً) كما تزعم الدهرية قدم الدهر والفلاسفة قدم مادة العالم، ويسمونها الهيولي وما به امتياز بعض [العالم عن بعض]^[3] ويسمونه الصورة النوعية، إلا أفلاطون منهم فإنه يقول بالحدوث (لكان ذلك الشيء مستغنيا عنه)؛ أي عن الله (تعالي).

و([كيف]⁽⁴⁾ يقال بأن شيئاً من العالم مستغني عن الله تعالىٰ؛ (وهو) تعالىٰ (الذي يجب) وجوباً عقلياً بحيث يمتنع في العقل عدمه (أن يفتقر إليه) تعالىٰ (كل ها سواه)؟. وإلا لوجد أثر عن غير مؤثر، [أو اثر]⁽⁴⁾ الشيء في نفسه، أو وجد مع الله تعالىٰ إله آخر وكلًا ذلك مُحال.

(ويؤخذ منه)؛ أي من افتقار كل ما سواه إليه تعالى (أيضاً أن لا تأثير) أي إثبات أثر، والأثر إما إيجاد شيء أو إعدام شيء منسوب ذلك التأثير (لشيء) عظيم أو حتير (من) جملة (الكاننات) على العموم (في أثر ما)؛ أي أثر ما هو شيء من الأشباء ولو بتحريك

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁴⁾ في النسخة (أ): الكبقاءا.

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

جناح بعوضة أو تسكينه إذا لم يأذن به الله تعالى، فيكون سُبْحَاتَهُوْتِعَالَى هو المحرك والمسكن وحده.

(وإلا) أي وإن لم يكن تأثير لشيء من الكائنات [في أثر ما (لزم) من ذلك (أن يستغني ذلك الأثر) الذي أثر فيه شيء من الكائنات] ((عن مولانا عَرَقِيَلَ)، حيث افتقر إلى ذلك الشيء الذي اثر فيه.

(وكيف) يقال أن شيئا من الكائنات يستغنى عنه تعالى (وهو) سبحانه و(تعالى) (الذي يفتقر إليه كل ما سواه عموماً) في كل شيء من الأشياء العلوية والسفلية، (وعلى كل حال) من الأحوال الموجبة للفوة والموجبة للضعف في جميع الكائنات.

ثم أخذ بيين ما ذكره [من فرض] "تأثير شيء من الكائنات في اثر ماه فقال: (هذا)؟ أي يلزم هذا، يعني أن يستغني ذلك الأثر الذي أثره شيء من الكائنات (إن قدرت) أنت أيها المكلف (أن شيئا من الكائنات يؤثر في بطبعه) كما تزعمه الطبائعيون من الحكماء، فيقرلون بتأثير الطبائع الأربعة التي هي: الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبس وهو كفر لا محالة.

(وأما إن قدَّرته)؛ أي ذلك الشيء من الكائنات (مؤثر بقوة) حادثة (جعلها الله تعالى فيه)، أي في ذلك الشيء (كما يزعمه كثير من الجهلة) بمعرفة العقائد الصحيحة، فيقولون إن الله تعالى خلق السكين مثلاً [وخلق] في قوثر فيما قوة على القطع، فهي تؤثر فيما تقطعه بتلك القو التي جعلها الله تعالى فيها، وكذلك النار فيها قوة على الإحراق، والطعام فيه قوة على الإرواء، والثياب فيه قوة على الستر ونحو ذلك من الأسباب العادية وينسبون التأثير إلى قوة حادثة في هذه الأشياء وينسون خالق الأصل والفرع.

ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ في النسخة (أ): اعن عرض؟.

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

(فذلك) الزعم (محال) أيضاً لا يتصور في العقل وجود، (لأنه) أي الشأن (يصير حينفذ)؛ أي حين إذ نسب التأثير إلى تلك القوة التي جعلها الله تعالى في ذلك الشيء (هولانا عَرَّقِيلً [خالق]⁽¹⁰ لذلك [الشيء]⁽¹⁰ وغيره (مفتقراً)؛ أي محتاج (في ايجاد بعض الأفعال) وهي الآثار الصادرة عن تلك القوة المجعولة في تلك الأشياء (إلى واسطة)، وهي تلك القوة.

فإذا أراد الله تعالىٰ خلق القطع علىٰ هذا الزعم الفاسد يحرك يد القاطع حتى تخلق تلك القوة المجعولة في السكين لذلك القطع مثلاً، فيكون الله تعالىٰ خلق القطع بواسطة القوة المؤثرة [الكامنة] (في السكين.

(**وذلك**) أي افتقار الله تعالى في إيجاد بعض الأفعال إلى راسطة كما ذكرنا (باطل لما عرفت) قبل [فيما تقدم]^(ه) (**من وجوب استفنائه**)؛ أي الله (**تعالى عن كل ما سواه**) علىٰ العموم.

(فقد بان) أي ظهر وانضح (لك تضمن قول لا اله إلا الله للأقسام الثلاثة التي يجب)، أي [يفترض]^[3] فرضاً عينياً (علم المكلف)، وهو العاقل البالغ كما تقدم.

(معرفتها في حق مولانا عَزَّتِجَلَّ، وهي)؛ أي تلك الأقسام الثلاثة:

الأول منها (ها يجب) وجوباً عقلياً (في حقه)، أي الله (تغالى). وذكرها من ذلك فيما تضمنته كلمة الشهادة ثمانية صفات ثم خمس صفات، ولم يذكر السبعة المعنوية بقية العشرين لأنها لازمة للسبع المعاني، فهي مندرجة فيها.

⁽¹⁾ في النسخة (أ): احقاء.

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

(و) الثاني (ما يستحيل) في حقه تعالى، وذلك [أضداد الصفات العشرين الواجبة، وقد علم ذلك]^(۱) من قوله فيما سبق والتنزيه عن النقائص.

(و) الثالث (ما يجوز) في حقه تعالى، وقد علم ذلك من قوله: «لا يجب عليه تعالىٰ فعل شيء من الممكنات [ولا تركه]⁽²⁾» كما ذكر.

(وأما قولنا) معشر المسلمين بالسنتنا و[بقلوبنا]⁽²⁾ (محمد رسول الله) بعد كلمة الشهادة المذكورة، (فيدخل فيه) أي في هذا القول (الإيمان)، أي التصديق القلبي والإقرار اللسائي (بسائر)؛ أي بباقي من السؤر، وهو بقية الشيء (2).

(الأنبياء) وهم المرسلون أو اعم منهم كما تقدم.

(و) جميع (الملائكة) جمع ملك بالفتح، وهم أرواح منفوخة في أجسام نورية مجردة عن الصور، قابلة للظهور في أي صورة شاءت، وهم ثلاثة أتسام: مجردون، ومسخرون، ومديرون. وليس هذا موضع استفاء أقسامهم وبيان أنواعهم، ويكفي الإيمان بهم إجمالا.

(عليهم) أي علىٰ الأنبياء والملائكة (الصلاة) من الله تعالىٰ (والسلام) منه تعالىٰ يضاً.

(و) كذلك الإيمان بجميع (الكتب)، جمع كتاب بمعنى مكتوب.

(السماوية) أي المنسوبة إلى السماء. والمراد المنزلة على [قلوب] (١٥) الأنبياء عَلَيْهِ وَالسَّلامُ

¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ في النسخة (أ): «بقولنا».

 ⁽⁴⁾ انظر: السان العرب، ج4 ص 339.

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

بواسطة الروح الأمين. احترازا عن الكتب الأرضية، وهي كتب الأفكار البشرية والخطرات النفسانية، فهي كتب غير محفوظة من الوساوس الردية.

والكتب السماوية كثيرة، منها الكتب الأربعة كتاب موسى عَلَيْمِالْصَّلَاؤُوَّالْسَكَامُ وهو الثوراة، وكتاب داود عَلَيْمُالْصَلَّاؤُوَّالْسَكَامُ وهو الزيور، وكتاب عيسى عَلَيْمَالْضَلَاؤُوَّالْسَكَامُ وهو الإنجيل، وكتاب محمد صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وهو القرآن العظيم.

ومن ذلك الصحائف المنزلة على إبراهيم عَلَيْهَالفَكَلَاةُوَّالنَّكَامُّ، وعلى آدم، وشيث، ونوح، وإدريس عليهم الصلاة والسلام، فكل ذلك كلام الله تعالىٰ غير مركب ولا متجزئ، وليس بحرف ولا صوت.

(و) كذلك الإيمان بوجود (اليوم الأخر)، وأنه يظهر للجميع فيرونه كما رأته الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وتحققت به الأولياء رضي الله عنهم. وهو يوم أول مرتبة من مراتب الموت. وهو وصف يقوم بالحيوان يضاد وصف الحياة. وفيه تخرج الروح من ضيق عالم الأجسام.

ثم مرتبة القبر، وهو التحاق بعالم الملكوت، [إما ملكوت] أنا السماء إن كان من أهل السعادة، أو ملكوت الأرض إن كان من أهل الشقاوة، قال تعالى: ﴿ وَكُذَٰلِكَ نُوِّيَ إِبْرَهِيمَ مَلَكُوتَ السَّكَوْتِ وَالْأَرْضِ وَلِيكُونَ مِنَ ٱلْمُرْقِدِينَ ﴾ (أ).

ثم في هذه المرتبة يسأل الميت ملكان، يسمى الأول منكر والآخر نكير؛ فيقولان له: مَنْ ربك ونبيّك، وما دينك؟ فيجيبها المؤمن فينجو منها. وينبكم الكافر عن الجواب فيغذبانه العذاب الشديد الدائم.

ثم مرتبة البعث، وهو انتقال من عالم الملكوت إلى أول عالم من عوالم الجبروت، وفيه تظهر زلزلة الأكوان، وتسيير الجبال، وتكوير الشمس إلى غير ذلك من أحوال يوم

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ الأنعام:75.

القيامة.

وقبل ذلك تظهر في الأرض علامات واشراط، كاختلال نظام العالم الفلكي بطلوع الشمس من المغرب، واختلال نظام عالم الأرض، وبخروج الدابة، وظهور الدجال ويأجوج ومأجوج.

ثم ختام ذلك ينفخ إسرافيل عَلَيْهِٱلسَّلَامُ.

ثم مرتبة الحشر، وهو ثاني مرتبة من عالم الجبروت. وفيه تطوى السماوات، وتبدل الأرض [غير الأرض] أن وتتطاير صحف الأعمال، وتبتدئ [شفاعة] أن الشافعين في فصل القضاء وغيره، وفيه تظهر جهنم، وينتصب الصراط، وتوضع الموازين.

ثم مرتبة القرار إما في الجنة أو في النار، فيدخل كل فريق إلى وطنه ويلتحق كل فرع بأصله، وهم مضطربون غاية الاضطراب. وفيه ينادي أهل الجنة أهل النار وبالعكس، ويقع العتاب من الفريقين فيخرج من النار من يخرج من العصاة.

ثم يأتي يوم الخلود، فيلتحق كل فريق بعالم الجبروت الكل والغيب المطلق، ولا يبقى إلا النعيم والعذاب الأليم علىٰ الأبد من غير زوال، والله اعلم بحقائق الأحوال.

وبالجملة فتفصيل اليوم الآخر مما لا يسعه كتاب، وإنما أردنا بهذا القدر بيان السمعيات حتى لا تخلو عنها هذه المقدمة، بل تكون لها متضمنة، والله الموفق.

(لأنه) أي محمد نبينا (عليه الصلاة والسلام [جاء]⁽³⁾) إلينا مرسلًا من عند الله تعالى (بتصديق جميع ذلك)، أي مصاحباً لتصديق ذلك؛ بمعنى مصدقاً به و أمر أمته بتصديق جميم ذلك.

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (ب).

⁽²⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

ويؤخذ منه) أي من قولنا محمد رسول الله (وجوب صدق الرسل) والأنبياء جميعهم (عليهم الصلاة والسلام)، وكذلك يؤخذ منه (استحالة الكذب عليهم)؛ أي على الرسل والأنبياء كلهم (عليهم الصلاة والسلام وإلا)، أي وإن لم يجب لهم الصدق ويستحيل في حقهم الكذب (لم يكونوا رسلاً) من الله تعالى [إلى الخلق] (أمناء) على أسرار وحي الله تعالى. جمع أمين.

(لصولانا) وهو الله تعالى (العالم بالخفيات) من أحوال العوالم كلها، فيعلم [الباطن كالظاهر] (ن من غير تفاوت. فلو كان فيهم أدنى خيانة لوحي الله تعالى أو لغيره لعلم الله تعالى ذلك منهم [فلم] (ن يؤمنهم على شيء من ذلك.

(و) يؤخذ منه أيضاً (استحالة فعل المنهيات)، أي الكبائر والصغائر (كلها)، أي عمدها وسهوها قبل النبوة وبعدها عليهم الصلاة والسلام، (لأنهم)؛ أي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، (لأنهم)؛ أي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أ(وسلوا) من الله تعالى (ليعلموا التحلق) ما هم (ويافعالهم) الصحيحة الفصيحة على حسب الشنّة أممهم (ويافعالهم) القييمة المستقيمة على حسب رضاء الله تعالى، (وسكوتهم) الموافق لأحكام الله تعالى من غير مد الأقوال والأفعال والسكوت [لبوت] المعصمة لهم عليهم الصلاة والسلام ذكر من الأقوال والأفعال والسكوت [لبوت] المعصمة لهم عليهم الصلاة والسلام (الذي أحد مجميع المخلفين لأن الله تعالى هو (الذي اختارهم) من بين أمثالهم من البشو (على جميع المخلق للرسالة)، أي لتبليغها منه تعالى أمهم.

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ في النسخة (ب): الظاهر كالباطن.

⁽³⁾ في النسخة (أ): افلوا.

⁽⁴⁾ في النسخة (أ): النسبة ١.

⁽⁵⁾ ساقطة من النسخة (ب).

(و) هو الذي (أهنهم) دون غيرهم من البشر (على سر حيه) الذي لا يطلع عليه إلا أهل الصفوة و [الاجتباء](" الاجتهاد.

(ويؤخذ منه)، أي من قولنا «محمد رسول الله» أيضا (جواز الأعراض) _ جمع عرض _ (البشرية)، أي المنسوبة إلى البشر وتقدم بيانها.

(عليهم)، أي على الأنبياء الصلاة والسلام.

(إذ) أي لأن (ذلك)، أي الأعراض البشرية (لايقدح) شيء منها (هي رسالتهم و) في (علو منز لتهم عند الله تعالى) الذي فضلهم على جميع الخلق، (بل ذلك) المذكور (معا يزيد فيها)، أي في [منزلتهم] عند الله تعالى، لأنهم يقاسونها ويعانونها ويكابدونها، فتكثر أجورهم بسبب ذلك و [تعلوا] منازلهم.

(فقد اتضح)، أي ظهر وبان لك أيها المكلف (تضمن [كلمتي] (1) الشهادة) التي هي لا اله إلا الله محمد رسول الله (مع فلة حروفها)، أي حروف الشهادة (لجميع ما يجب)، أي يفترض فرضا عينا (على المكلف)، أي العاقل البالغ معرفته (من عقائد الإيمان في حقه تعالى)، وذلك جميع الصفات الواجبات والمستحيلات والجائزات [وعثائد الإيمان (في حق الرسل) كلهم (عليهم الصلاة والسلام) وذلك جميع الصفات الواجبات والمستحيلات والجائزات أيضاً (2) كما تقدم شرحه وبيانه.

(ولعلها) أي كلمة الشيادة (لاختصارها)، أي قلة حروفها وكثرة معانيها (مع اشتمالها) على ما ذكرناه) من الواجبات في حق الله تعالى والمستحيل والجائز، [والواجب في حق الله يعالم الشرع) الإلهي، وهو القانون

⁾ في النسخة (أ): «الاجتهاد».

أي النسخة (أ): احقهم؟.

⁽³⁾ في النسخة (أ): (يعلمو ا ا

⁽⁴⁾ في النسختين اكلمة، انظر: اشرح أم البراهين، ص 79.

⁵⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁶⁾ ساقطة من النسخة (أ).

الوضعي الواصل إلينا علىٰ ألسنة الوسائط بالتواتر.

(ترجمة)، أي موصلة جميع ذلك المذكور إلى الغير.

(عما في القلب)، أي في قلب المسلم (من الإسلام)، وهو الانقياد [والإذعان، أي التسليم] أن قم تعالى ولجميع أوامره ونواهيه ظاهراً وباطناً، ويسمى ذلك إيماناً أيضاً من حيث التصديق به، فلا فرق بينهما إلا لغة.

(ولم يقبل)، أي لم يقبل الله تعالى (من أحد) من المكلفين (الإيمان)، ولم يقبل الإسلام كما قال من قبل إشارة إلى الترادف ([إلا بها]^(د)، أي بكلمة [الشهادة]^(د).

والمراد بذلك قبول معانيها بالقلب والإذعان لها إذا وردت عليه، لا قولها باللسان لأنه ليس بشرط مجمعا عليه. لأن الإيمان قد يكون بغيرها من الكلمات [الدالة]" على نفي الشركة عن الله تعالى ولو بغير العربية.

وقد يكون بالفعل أيضاً كما قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى في كافر صلى مع الجماعة مقتدياً بالإمام بأنه صار مسلماً بذلك، حتى أنه يقتل لو أبي البقاء على الإسلام بعد ذلك.

وربما يقال بأن القبول أمر زائد على الصحة، فيصح الإيمان بها ولكن لا يقبل عند الله تعالى إلا بكلمة الشهادة خصوصية لها؛ كما ورد في السنة: ((أمرت أن أقباتل الناس))⁽⁵⁾

⁽¹⁾ ساقطة من النسخة (أ).

في النسخة (أ): «الأبهام».

⁽³⁾ ساقطة من النسخة (أ).

⁽⁴⁾ ساقطة من النسخة (أ).

أن النبي على «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقرلوا لا إنه إلا الله فإذا قالوها وصلوا صلاقتا واستثبلوا قبلتنا وفيحوا فييحتا فقد حرمت علينا دماؤهم وأمرائهم إلا بحقها وحسابهم على الله « النفر: "صحيح البخاري إج إ ص 153 ، واصحيح مسلما ج إ ص 38.

إلى آخر الحديث، وخبر اسن كان آخر كلامه لا اله إلا الله الله ونحو ذلك. (فعلى العاقل، أي يجب على العاقل وجوباً عوفياً ولم يقل من المكلف ليشمل الصبي العاقل، ويكون إشارة إلى ما قبل من أن المراد بالمكلف هو العاقل فقط كما ذكر نا فيما سبق (أن يكثر من ذكرها)، أي إبرادها على اللسان أو على القلب أو عليهما معا، مصححاً لألفاظها على القانون العربي، (مستحضراً) أي متذكراً ملاحظاً بقلبه (لما احتوت) تلك الكلمة الشريفة (عليه من عقائد الإيمان) المتقدم ذكرها مفصلة أو بطريق الإجمال، (حتى تمتزج) أي يختلط. والمراد بذلك الامتزاج آجزاء لفظها من غير تكليف (مع معناها) الذي ذكرناه لها (بلحمه) _ راجع إلى اللفظ _، بحيث يصير لسانه ينطق بها من غير قصد لذلك نوماً ويقظة.

([ودهه][⁴⁰) راجع إلى المعنى، بحيث يصير معناها مرسوماً في دم القلب والعروق من كثرة الاستحضار.

كما أخبرني بعض مشايخي عند قراءتي عليه هذا المحل بأنه رأى رجادً من الصالحين كان يكثر من تلاوة كلمة الشهادة، ثم لما مات ووضع على السرير للغسل وجدوا مكتوباً على صدره بالدم من داخل الجلد: لا إله إلا الله محمد رسول الله. قال شيخي المذكور فقبلت ذلك الوضع وبكيت وبكى الناس. فقلت لهم: هذا سر قول السنوسي رحمه الله تعالى: «حتى تمتزج بلحمه ودمه».

(فإنه يرى) [بيصره]⁽⁽⁾ وبصيرته (لها)، أي لكلمة الشهادة (من الأسرار) الإلهية (والعجانب) الملكية والملكوتية (إن شاء الله تعالى ما لا يدخل تعت حصر) من العلوم والمعارف الخارجة عن طور العقل، الحاصلة إلهام من الملك العلام.

قال رسول ﷺ: ١ من كان آخو كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة. انظر: "شعب الإيمانة ج 1 ص 108.
 و المعجم الكبير، ج 20 ص 112.

⁽²⁾ في النسخة (أ): «وليه».

⁽³⁾ في النسخة (ببصيره).

(وبالله) أي لا بغيره (التوفيق)، وهو خلق القدرة والإرادة على الطاعة في العبد، (لا رب) لنا يخلق التوفيق المذكور (غيره، نسأله) أي نطلب منه (شيحائة وَتَكَانُ أَن يجعلنا) معشر المؤمنين الحاضرين في كل مجلس تتلى فيه هذه العقيدة (و أحيتنا) من المؤمنين الغائبين عنا في مجلس آخر (عند الموت)، أي موت كل واحد منا (ناطقين) بالسنتنا (بكلمتي الشهادة) مذعنين لها، مصدين بها (عالمين بمعناها) لأن مجرد ذكرها باللسان أو بالقلب من غير معرفة معناها لا نتيجة له ولا ثمرة كما قالوا بالأذكار الواردة عقيب الصلوات ونحوها أن الثواب الموعود [عليها] مشروط باستحضار معانيها. وإلا كانت حروفا [متشكلة] أن لا أرواح فيها، فلا تنفع قائلها. (وصلى الله على سيدنا محمد) النبي الأمين الإعني الأمين، (وعلى آله وصحبه أجمعين) آمين.

[وهذا آخر ما رضح به إناء ليي، وأمطرته سحانب سماء الإلهام على ارض قلبي، وسيره الله تعالى في خدمة هذه المقدمة الشريفة والتبرك بعبارتها اللطيفة. نفع الله تعالى بسعينا هذا كل إنسان، وختم لنا بخير ولإخواننا المسلمين بالإيمان، ونسأله تعالى أن لا يجعل ما كتبناه في هذه الصحيفة وغيرها وبالأ لدينا، ولا حجة علينا، ونفعنا بذلك في الدنيا والأخوة إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وحسبنا الله ونعم الوكيل، نعم المولى ونعم النصير]⁽²⁾.

BEBE

ساقطة من النسخة (أ).

⁽²⁾ في النسخة (أ): امشكلة ١.

⁽³⁾ ساقطة من الشخة (ب)، والسياق بدأن على أنها اليست من كتائجه الناسخ بل من كلام المواقد. وجدا في تهاية الشخة (أ): وقد كان فراغ طده الشخة من كتائجها في لهذ الجمعة بعد العشاء وهي اللبلة العادية عشر من شهر ربح التاني سنة سبعة وثلاثين وماثنين وألف 1237، أدب يسر و لا تعسرا، أوصلي الله على سيننا محمد وعلى أنه وضحيه وسلم، "اللهم يبر كة [...] محمد بن محمدة هذه النقاط الأخيرة كلمة غير واضحة كتائها ما سردها:.

التفحة الزكتية لنظة بعقيرة السنوتية

لبرهَان الدِّين بْن إِبْراهِيمُ النَّاشرِيِّ المنوَّف بَعَرُّهِنْ 978 هـ

> تمفیدًه وَداره م بیشند پر سرها ف

مقدمة

أثناء بحثي في الفهارس عن مخطوطة تستحق التحقيق كان مما استهواني كتاب «النفحة الزكية», وذلك لخرضه في علم العقيدة ولحجمه المتوسط، ولكن بعد رؤية المخطوطة وجدت أنها عبارة عن مجموع من كتابين هما االنفحة الزكية» واشرح السنوسي لعقيدته الثانية». وبما أن جزء «النفحة الزكية» لم يكن إلا حوالي 13 ورقة فإني لم أرى فائدة بإفراده في تحقيق منفرد، وإنما جعلته تابعا لكتاب «الأنوار الإلهية في المقدمة السنوسية» وذلك لتقاربهما في الموضوع.

وكما هو معلوم، فإن المنزلة التي لقتها عقيدة السنوسي جعلت العامة من الناس والطلاب يحفظونها ويخصونها بالقراءة في أيام معلومة من الأسبوع، ولعل مجيء هذا الكتاب على شكل نظم كان قصد تسهل حفظها على الطلاب والعامة، لتحذو بذلك حذو «جوهرة التوحيد» و«نظم العقيدة النورية» وغيرهما.

وبذلك فإن هذا النظم جمع أمرين مهمين يحتاجهما طلاب العلم والعامة من الناسي هما:

أولاً: تلخيص هذا العلم في أبيات معلومة تغني الطالب عن كثرة البحث، وتجنبه الدخول في متاهات من المصطلاحات والمفردات التي قد يجد نفسه عاجزا عن إدراكها.

ثانياً: وضعها في أبيات يسهل حفظها واسترجاعها عن احتياجها، محصوصا انه من عادة العلماء والمتعلمين استحضار الشواهد عند الاستدلال. 122

ومما جعل هذا المخطوط جدير بالتحقيق هو توفره علىٰ عدة عناصر كان أهمها أنه لم يدرس علم العقيدة والتي هي من أشرف العلوم، كما وأنه لم يسبق أن تم طباعة هذا الكتاب. وهذا ما جعل تحقيق هذا المخطوط له أولوية خاصة.



المؤلف وصحة نسبة المخطوط له

جاء في بداية المخطوط «النفحة الزكية نظم العقيدة السنوسية للشيخ إبراهيم بن عبد القادر الناشري رحمه الله تعالىٰ آمين».

ولقد سعيت جاهدا أن اثبت صحة نسبة الكتاب للمؤلف لكني رغم بحثي في كتب التراجم والسير و فهارس الكتب لم أتمكن من الحصول على ترجمة للمؤلف أو إشارة إليه، بل وجدت عنوان «النفحة الزكية» ولكنها في مواضيع مختلفة مثل «النفحة الزكية في مواضيع مختلفة مثل «النفحة الزكية في العلم بالجهة الجيبية» وغير ذلك، وهي كلها تختلف عن كتابنا هذا.

وجاء في اخزانة التراث» الصادرة عن مركز الملك فيصل أن إبراهيم بن عبد القادر الناشري صاحب «النفحة الزكية لنظم العقيدة السنوسي» توفي في القرن العاشر للهجرة بعد 978 هـ.

كما أن مما يؤسف له أنني لم أتمكن من الحصول علىٰ نسخ أخرى تكون معضدة لهذا التحقيق، خصوصا وأن في هذا المخطوط تحتاج إلى تمحيص واستبيان. ومنه فإن العثور علىٰ نسخة أخرى لهذا المخطوط تجعل من المحتم إعادة تحقيقه أو التنبيه علىٰ ما قد يوجد فيه من أخطاء من الناسخ.

ورغم كل هذا، فإن موضوع هذا الكتاب وطريقته يجعله ذو أهمية خاصة، خصوصا وأن كثير من الدارسين يعرفون مدى صعوبة إدراك معاني علماء الكلام وضبطهم للمصطلحات، فعلم الكلام ينفرد بمصطلحاته ويحتاج دارسوه لتركيز كبير حتى يدركوا

المعنى المراد ويقفوا علىٰ معانيه.

النسخة المعتمدة:

مكانها: جامعة الملك سعود

رقمها: 2865

أولها:

الحمد لله الـذي بحمـده أحمده على عظيم رفده

آخرها:

وصحبه وحزبه ذوي الهدي ما دام ملك الله فينا أبدا

نوع الخط: ثلت يميل إلى النسخ.

الناسخ: مجهول

تاريخ النسخ: 13 رمضان 978 هـ.

الحجمة: مجموع عدد أوراقه 51، و"النفحة الزكية" عدد أوراقها 10، وعدد الأسطر في الورقة 11.

حالته: حسنة، وهناك تهميشات من الناسخ فيها فوائد إلا أن خطها غير واضح.

ملاحظات: رغم كبر الخط إلا أن هناك كثير من الكلمات غير واضحة وغير منقوطة مما يجعلها تحتمل عدة أشكال، ولهذا سأحاول معرفة المراد قدر المستطاع.



نماذج من صور المخطوط

رالله الرحمز الرحيمرة الحمرند الذي لحررة احروعاعظم ورها وهوالاله لاسواه لمد جماة الناطو مراكمل تعالصاوة تلوها السلام على الذى للاساحنا فر معملواله الكرام وصمه الموقين الزمام ويعل إفالعلم بالانشا مرجب هومزاعظم الألأة لكن فيه قد الى تقالد لحسي علوما مه تفاصل فالتكن معلومة المرق فالمعلواد الشرب ولس معلق اجل قدي المسرنعالي في ويم ا فعلماده بكول إعلام كإعلم تقيام اجلا فالعلم المدحس لحهل اوافض من ور طعمل

بأفطب يدنفسا وقد واحترباعتيدة المخاللة بالمخالية على التي تمرالصلوه والسلام التاثى عليج الله تمرح وصده وحزيد دوى العرب مادام ملك المدفيدا بداء ركأ زالواع من تساحية مجيل ربعاي كارميما زالعظم مراهم من

بِسْ مِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰزِ ٱلرَّحِيهِ

الحمد لله الدي بحمده وهو الأله لا سواه يحمد ثم الصلاة تلوها السلام محمد وآلسه الكرام لكن فيه قد أتى تفاصل لكن فيه قد أتى تفاصل وليس معلومة ذا شرف فعلمنا به يكون أعلا فالعلم بالله بحسب الجهد وبعد هذا فرضه العبد لكن فضل العلم حقا قد سبق

⁽¹⁾ الألو: النعمة (ج) آلاء. انظر «المعجم الوسيط» ج1 ص53.

⁽²⁾ في النسخة الجلاا، ويدخل هذا في باب أصول الفقه، حيث يقسم القياس باعتبار القوة والتبادر إلى قباس جلي وخفي. والقباس الجلي: هو ما كانت العلة فيه منصوصة، أو غير منصوصة ولكن قطع فيه بغي تأثير الفارق بين الأصل والفرع، انظر وأصول الفقه الإسلامي، لوهبة الزجلي ج1 ص703.

⁽³⁾ في النسخة افرص.

سبع سماوات وأرضاً مثلهن لتعلموا هـذا محل النص تعبداً والأمـر فيه محكمً

ونسزل الأمسر العظيم بينهن في سرف العلم ومن ذا يحصى يا أيها الناس اعسدوا ربكم

* * *

مقدمة في بيان أنواع جنس المعرفة

بالوهب والكسب و[بالبديهة]"
بديهة تخرج عن جحود
أربعة يعرفها [الحيسوب]"
لتنفي التعطيل منك عنه
عرفانها ينفي وبال" الشرك
تخرجنا عن فرق مشبّهة
تنقذ من مهالك للملحدة
عرفانها فرض على من يعقل
يمنحه المختص من بعد اهتدى

مراتب العرفان في الحقيقة فرتبة الإقسرار بالوجود أمم المتساب ولسه ضروب معرفة السذات له ومن هو وثانيا وحدت في الملك وعلمنا أوضافه المنزّمة ورابعا أوضافه [الممجدة]() فهذه للكسب فيها مدخل ثم الذي بالوهب خصّ بالهدى

⁽¹⁾ غير واضحة في النسخة.

⁽²⁾ في النسخة كأنها احسوب أو احيموب، ولعلها على وزن فيعول من الفعل احسب. حسب: الإنسان حسبا كان له و الإبائه شرف ثابت متعده التواحي فهو حسب (ج) حسباء. انظر االمعجم الوسيط ع 1 ص 357.

الوبان: انفساد والشدة والثقل وسوء الحاقبة وفي التنزيل العزيز ﴿ قَالَكُ زَبَّالُ أَثَمِناً ﴾. انظر «المعجم الوسيطة»
 ح 2 ص 40 و.

⁽⁴⁾ في النسخة: ﴿ الممحده ٩.

وأنب به له يشغلنا ويختم العمر لنا بخير وما أنا آخذ في الشروع أسرزه إمامنا السنوسي الخيرة أي اللغظلي[الإيجار]" في اللغظلي الإيجار]" من انظمها إذا على سميتها التحفة للمذاكر ولست أحصي غير التقريب فاسأل الله الكريم الواقي ويسرزق الطالب حسن الفهم

في صدة العجر ولا يخذلنا في أمنه من فتنة الغرور في أمنه من فتنة الغرور في نظم نشر زاهر بديع عقيدة مشرحه النفوس وفق الذي مع الإعجاز في الدين من نظم الفقير الناشري أي في معاني لفظها العجيب يرشدنا لمنهج الوفاق يرمنح الكل بنفع العلم

* * *

أقسام الحكم العقلي

الحكم عقلاً للوجوب يقسم فلا انعدام لوجوب أصلاً والجائز الذي يصح قطعاً فالحكم للعقل بذا في الفطر فواجب شرعا لذى التكليف

وللمحال والجواز فاعلمو ولا وجسود لسمحال عقالاً عدمه مع السوجسود جمعاً إما ضسووري وإما بالنظر معرفة للواجب اللطيف

 ⁽¹⁾ في النسخة «حميصة» ولم أجد لها معنى تصح به، وأقوب ما يصح به المعنى هو ما بيت».
 اللخميس: جزء من خمسة أجزاء (ج) أخماس و يوم من أيام الأسيوع (ج) أخسسة و أخماس ،
 ويقال: ما أدرى أي خميس الناس هو أي جماعتهم، انظر: «المعجم الوسيطة جزا من 534.

⁽²⁾ في النسخة (الايجار).

وما يجوز القول فيه عدلا والأنبياء فاعرف هداك الحق

وما عليه يستحيل عقلا كمذاك للرسل الكرام حق

* * *

بيان ما يجب لمولانا عَنَاهَا عَشرون صفة

عشرون وصفا علمها مواهب شم السبقاء بسعده ملتزم في ذاته وكل نعت حادث محل أو مخصص جل على وواحد في الفعل والصفات خلى الوجود إنها نفسة وأن مما للإلمه واجب أولها الوجود ثم القدم وأنه مخالف الحوادث بنفسه قام فما احتاج إلى فهو المهادات واحد بالذات فهذ خمس خلت سلية

. . .

ثم له سبع صفات تسمى صفات المعاني

تعلقاً بممكن بالجملة فرع عن التخصيص بالإرادة يأتي على وفق الذي في العلم إذ لا عليم غير ذي حياة وبالمحال وبالجواز مطلقا مدركة لا تختفى عليه فقدرة المولى مع الإرادة لكنّ في التأثير حكم القدرة وذلك التخصيص في ذا الحكم والعلم أيضا تابع الحياة والعلم بالواجب قد تعلقا أي أنها مكشوفة لديه لبس لها تعلق بشيء زيادة على محل حكمها قام بها حياة كل حي بكل موجود فلن يُغرقا وصف قديم قائم بذاته كلاً ولا يلعق بالمكوت كالعلم في الشمول والتحقيق ممتنع في حقنا كالذات إلا الحياة في صفات الحي لكونها لا يقتضي قيامها لكخنها هي المتبي أُحييً وسمعه قبل بعصرا تعلقا ثم الكلام وهو من صفاته ليس بحرف لا ولا صوت وحكمه من جهة التعلق وعلم كنه (الصفات وعلم كنه (الصفات التعلق وعلم كنه (الصفات التعلق التعلق وعلم كنه (الصفات التعلق التعلق وعلم كنه (الصفات التعلق التعلق التعلق التعلق التعلق التعلق وعلم كنه (الصفات التعلق التعلق التعلق التعلق التعلق التعلق وعلم كنه (الصفات التعلق ا

ثم له سبع صفات هي معنوية

مريد وعالم حيّ فـ لا يبيد مـتـكـلـم بـفـعـلـنـاخبيـر

فالحق حقاقادر

بيان أن مما يستحيل على مولانا ﷺ عشرون صفة ضد الأولى

وعسن حسدوث وطسرو العدم نص له أن لا يكون جرما قسدرا من الفراغ كالخلقية حسل ولا فسى جهة كجسم جل وجرود ربنا عن عدم وعن مثال حادث له كما أي تأخذن ذاته العلية لا عرضا كلا ولا بجرم

⁽¹⁾ الكنه: جوهر الشيء وحقيقته وغايته و نهايته. انظر «المعجم الوسيط» ج2 ص520.

ولا زمان لا مكان عنده توصف بالحدوث أو صفاته أفعاله من عرض لا يثبت كما اعترت من وصفه أعراض بنفسه أي لا يكون لازما نزهه عين مخصص بفعل بالذات أي مركبا معددا فى ذاته ونعته العجيب أراده من فعل ممكن ما مناقضا لصيغة المراد أو غفلة أو علة أو طبع مما استحال والعمى والبكم من لم يكن يخلقنا عن عبث

ولا لربى جهة تحده ويستحيل أن تكون ذاته من صغر أو كبر أو تنبعث أو تعترى أفعاله أغراض وباطل أن لا يكون قائما وصفا وقد خلاعن المحل وباطل أن لا يكون واحدا جل علا عن صيغة التركيب ويستحيل عجزه عن كل ما أو أن تكون صورة الاتحاد أو من ذهول صادر عن صدع والجهل والموت كذا والصمم محل ذاتا عن صفات الحدث

بيان ما يجوز في حق مولانا جَلَّوَءَلا

وجاز في حق عظيم اللطف الفعل والسترك بغير خلف

بيان براهين الصفات الواجبة لمولانا عَزَيْجَلَّ

إبداع ما أحدثه من خلق مفتقرا لمنحة الامداد

برهاننا على وجسود الحق أحدث بحكمه الإسجماد أم خلقوا من غير شيء [أمرهم](") لمحدث بخلقه مستأثر حكم استوى أمرين جمعا مثلا من غير ما مرجع مساوي وهـو محال فهما فليجتنب

آیته إن كنت ممن يفهم لأنه إن لسم یكن يفتقر بل نفسه أحدثها أدى إلى مع اقتضاء الرجحان والتساوي وكنان أصرا راجحا بلاسبب

بيان حدوث الكون والأعراض

إذ فيه أغسراض لها ملازم نص عليه الأصل ثَمَّ فاعلما نقلته لصحة سن مرض ومسن فناء للبقاء يحول حدوثها بصادق البرهان أما حدوث الكون فهو لازم ولازم المحادث حادث كما أما الدليل في حدوث العرض ومن وجمود لاتحدام ينقل فصح بالدليل للأكوان

بيان الصفات السلبية الواجبة لمولانا عَزَّهَجَلَّ

لربنا فاحكم لها واحتكم كان الحدوث نعته لزوما في حق من جل عن التنقل ولا فناء يلحق ذاك الأبد لأمكن الفناء له والعدم فهاك برهان وجوب القدم إن لم يكن سبحانه قديما ويلزم الدور مع التسلسل سبحانه له البقاء السرمد لو انتغى فيه البقاء والقدم

في النسخة «أم هم»، ولعل الراجح ما بينته.

في حق من ليس له مثل لحادث وبالبقاء ما اتصفا بنضم احتاج إلى سواء والتزم الحدوث كالأكوان ليس له في ملكه شريك أدى إلى الفساد في الأكوان أراد من إسداع ممكن ما أراد من إسداع ممكن ما وفعله حقا وفي صفاته

وذا بحكم العقل مستحيل لو أمكن المثل له ما خالفا لو أمكن المثل له ما خالفا ولم تكن وصفا له المعاني وهمو الله واحمد مليك أنسزل في وحمدته برهانا أي فيهما آلهة أي ثاني وكان عجزا فيه عن إنفاذ ما فكيف وهمو انشأ الأكوانا فكيف وهمو انشأ الأكوانا فواجب وحمدته في ذاته في ذاته

بيان براهين صفات المعاني الواجبة لمولانا ﷺ

فيما أراد القادر الخبير لو انتفت لم توجد العوالم برهانها الإجماع ثم الخبر كذا قياس العقل مستطاب بها فبالضد إذا يتصفا له الكمال واجب بالنص فقدرة المولى لها التأثير والعلم والحياة فيه لازم والسمع والكلام ثم البصر والسنة البيضاء والكتاب لأنه لويكن متصفا فجار ربى عن صفات النقص

بيان برهان كون الفعل الممكن تركه جائز

وفعله الأصلح ليس بوجب حكم المحال جائز أو وجبا والشرع لا يقضي بـذاك أصلا وما عليه قـط شــي، يجب لـو وجـب الفعل عليه انقلبا وهــو المحال بالدليل عقلا

بيان ما يجب في الرسل عليهم الصلاة والسلام وما يستحيل وما يجوز

الصدق والتبليغ والأمانة كالكذب، أما ما يجوز فيهم لا كل ما أدّى لنقص القدر وواجب علىٰ ذوي الرسالة والمستحيل ضـد ذا عليهم فهو عـروض عـارض كالسحر

بيان برهان صدقهم والبلاغ والأمانة عليهم الصلاة والسلام

ما أنـزل الحق لنا في حقهم صدّقهم في صيغة التبليغ فمن بهم قد اقتدى قد اهتدى لنا تـحـدوا فأبـانـوا الطرقا برهاننا على وجوب صدقهم لأنسه في قبول البليغ والأمر جاء فيهم بالاقتداء لأنهم بالمعجزات حقا فهم على سر الغيوب الأمنا فكن بنفي الضد عنهم موقنا

بيان جواز الأعراض البشرية عليهم

عليهم مشاهد كالمرض بل ذاك يجرى لجزيل أجرهم عن اللُّنا" رضاً بكل فعل مع السلام ما انقضت أوقات واختمن عقيدتي محمدلا

برهاننا على جيواز العرض وليس ذاك قادح في قدرهم أو ذاك للتشريع أو تسل عليهم من ربسا الصلاة وآلسهم وصحبهم ومن تلا

خاتمة في كلمتي الشهادة وبيان نظمها للعقيدة

أختمها بكلمتى شهادتي بها وأفعالي لدى انتقالي تمنحه الحسني مع الزوائد بلفظها الموجز بالتمام وعجزها إثباتها غناه فى صيغة النفى له دليل مستنبط من صيغة الإثبات

فهذه يا سيدى عقيدتي رجاء أن تختم لي أقوالي أعظم بها شهادة لشاهد قد جمعت عقائد الإسلام وصدرها [تفي](2) نفي سواه وكل نعت فيه مستحيل وكا وصف واجب للذات

⁽¹⁾ الدنا: جمع الدنيا و ما قرب من خير أو شر. انظر «المعجم الوسيط» ج1 ص620.

⁽²⁾ في النسخة الفي ا، ولعل الأصح ما بينته أو أنها تكرير من الناسخ.

قد أثبتت صفاته النزيهة فهو الغنى فاعتمد عليه ثم البقاء والغناء ملتزم متصف بجملة المعاني عن غرض يوصف بانتقال ل ذاته مستوجب غناه وقادر والكا فيه لازم قد أثبتت له غناء صفاته مفتقر إليه في الامداد مستأثر به ولا تدبير مجعولة في ذاك بالجلة(1) واسطة في فعله جل على صدقته في كل ما يقوله والكتب والأمالك بل الكل تصديقه برسله وكتبه بأنها توجب للخلاص ومن مهاوى الكفر والإشراك والعروة الوثقى أتتك صدقا لتخرجن من الضلال للهدى كشجرة طيبة في المنبت وفرعها في أفيق السماء

لأن معنى رتبة الألوهة وأثبتت فقر السوى إليه فهوله الوجودثم القدم لـذاك قد صار عظيم الشأن فهو إذاً منزه الفعال كنا افتقاركم ماسواه وأنه حيى مريد عالم لأنه وحدته سذاته وما سواه حادث الإسجاد فمالشيءمعه تأثير ولا بطبع لا ولا بقوة لأنه يصير محتاجا إلى وإن تقل محمدا رسوله وفيه تصديق جميع الرسل لأنه من بعض ما جاء به فلا خفاء في كلمة الإخلاص وتنقذ العبدمن الهلاك فهى الصواب والنجاة حقا فكن بها مستمسكاً مدى المدا فأعظم بها من كلمة طيبة الأصل منها ثابت في الماء

يأتيك الأكل منها كل حين فواجب أن يعتنى بشأنها وتسرحن في روضها الأنيق فخذبحظ وافسر جزيل فذكرها خلاصة القلوب فاجل بها صدى الفؤاد كى ترى وتهبطن على محل القدس وتشهدن حقائق المعانى فهذه معارج السلوك واقيل بقلب معرض عن الورى وسر كسيرا نحوه وأعرجا والتزم [السحير](2)في قولك لا فإن وصلتها بها يقينا واختم بها عقيدة الإسلام ثم الصلاة والسلام التالي وصحبه وحزبه ذوى [الهدى](٥) تمت والحمد لله أولاً وآخراً

بإذن بارئها بغير مين(1) لتجتني حلو حبا جنائها بين زهور العلم والتحقيق مستكثر من ذكرها الجميل مما اكتسين من قذى الذنوب غيب الوجود فيك منك ظاهرا فى حسرم امن حظى بالأنس فى حضرة الإحسان بالعيان فارق بها لحضرة المليك ولا تكن مقهقرا إلى ورا فعنده النجا لمن به إلتجا إله إلا الله حتى توصلا فطب به نفسا وقر عينا بالحمدشعلي التمام على نبى الله ثم الآل ما دام ملك الله فينا أبدا وظاهراً وباطناً علىٰ كل حال

^{* * *}

مين: المَيْنُ: الكذب تقول: رجل مَيُون: كذوب. انظر «العين؛ ج8 ص388.

⁽²⁾ في النسخة كأنها «الصحير».

سحر: سحرا بكر و انقطع سحره من جذب شيء فهو سحر وسحير. انظر: المعجم الوسيط عج 1 ص870.

⁽³⁾ في النسخة «العدي».

وكان الفراغ من نساخته * ضحى الأربعاء * 13 شهو رمضان المعظم قدره من سنة 978 * هجرة نبرته * على صاحبها أفضل الصلاة * وأزكى السلام * وصلى الله علىٰ سيدنا محمد وآله وسلم *(1).



 ⁽¹⁾ وجاء في الهامش: والعدد لها 173 بلغ قراءة وسماعا وقد در قاتلها على حسب الطاقة والامكان ضاعف
 الله له الثواب آمين والحمد لله ربّ العالمين؟.

الفهارس الفنية للنصّ المحقّق

فهرس الآيات القرآنية والأحاديث النبوية فهرس الأعلام فهرس المذاهب والفرق فهرس المراجع فهرس الموضوعات

فهرس الآيات القرآنية

الابـــات	الصفحة
﴿ اللَّهُ الَّذِينَ اَفْطَقَ كُلُّ مَنْيَءٍ ﴾	62
﴿ الَّذِنَ يَنَّهِ عُوتَ الرَّسُولَ النَّبِيِّ الْأَجْرَى ﴾	9.8
﴿الرَّحْنُ عَلَ ٱلْعَرْضِ ٱسْتَوَىٰ ﴾	53-41
﴿ َأَيْنَامُ مَّن فِي السَّمَآةِ ﴾	54
﴿ أَنْحَيْدِ بَثُمِّ أَنَّمَا خَلَقْنَكُمْ ﴾	71
﴿ أَنْحَيْدِ بَثُمُ أَنْمَا خَلَقْنَكُمْ مَينًا وَأَنْكُمْ إِلَيْنَا لَاثْرَبَعُونَ ﴾	105
﴿ أَنْسَا الْمَيْوَا لَدُنْيَا لَهِبُّ وَلَوْ وَزِينَةٌ وَنَفَاخُرُ إِيِّنكُمْ وَتَكَافُّونِي ٱلأَمْوَلِيوَ ٱلأَوْلَادِ ﴾	100
﴿ آَيَ سَنُوا اللَّهُ اللَّهُ مَنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ م	71
﴿فَأَيْنَمَا نُولُواْ فَثُمَّ وَجُهُ اللَّهِ ﴾	54
﴿ إِنَّ اللَّهُ إِلَامُ إِلَّهُ مُكَّامً ﴾	99
﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَيٌّ عَنِ ٱلْمَالِمِينَ ﴾	71
﴿ فَإِنَّ التَّمْ يَا لِشَّمْسِ مِنَ ٱلْمُشْرِقِ قَأْتِ بِهَا مِنَ ٱلْمَغْدِبِ ﴾	9 3
﴿ اوَإِن تُعلِيعُوا تَهْمِ مَدُوا ﴾	98
﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَسَى يُوحَىٰ ﴾	9.8
﴿ إِنَّهُ رُكُنِ شَىٰ وَيَصِيرُ ﴾	6.2

﴿ إِنَّ فَعَلَهُ وَكِيرُهُمْ هَنَا ﴾	9 2
﴿ تَعْرِي بِأَصَٰدِنَا ﴾	62
﴿ نَمَّلُمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾	5.2
﴿ وَجَمَّا مَرَكُ ﴾	54
﴿ سُبْحَنَ رَبِّكِ رَبِّ أَلْمِزْهُ مَمَّا عِمِنْتُونَ ﴾	5 3
﴿ سَنُرِيهِمْ ءَائِنِنَا فِي ٱلْأَفَاقِ وَقِيَّ أَنْفُسِهِمْ حَنَّى يَبَيِّنَا لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحُقُّ ﴾	45-3
चार्याय्यायः	4 3
﴿ فَأَيُّنَمَا تُولُواْ فَنَمَّ وَجَهُ اللَّهِ ﴾	63-54
﴿ فُلْ إِنَّا أَنَّا مُنْ يَعْلَكُ ﴾	9.6
﴿ قُلُّ هُو اَللَّهُ أَحَدُ ﴾	5 3
﴿لَا مَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا فَوْمٌ ﴾	7.5
﴿ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أَسْرَةً حَسَنَةً ﴾	101
﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَقَ ﴾	9.5
﴿ لَوَكَانَ فِيمِنَا مُؤَمِّ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَنَّا ﴾	107
﴿ لَيْسَ كِمِنْ إِيهِ شَيِّ " وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾	5 3
﴿ مَا تُرَىٰ فِ عَلَقِ ٱلرَّحْنِينِ مِن مَعْوُدِ ﴾	57
﴿ مَا فَكَنَّرُواْ اللَّهَ حَقَّ فَكَنْرِيدِهِ ﴾	5 3
﴿ مَن يُطِيعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَضَّاعَ ٱللَّهُ ﴾	98
﴿ مَدَارَتِي ﴾	9 3

***************************************	8.4
﴿ هُوَ الْمُوتَّالُونَ عَلَيْكَ الْكُنْدَى مِنْهُ مَائِثَةً مُثَاثِّى مِنْكُ أَمُّ الْمُؤْمِدِ وَالْمُؤْمِنِية تَعَاقِّ مُنْفِئُونَ الْمُشَافِّةُ الْفِينَّةَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفِيلِهُ، وَمَايَسَامُ تَأْمِيلُهُ وَأَلَّمَ مَمَنَا بِهِ مُثَنِّ فِي مُعِنْفِهُ لِلْأَوْلِةُ الْمُؤْمِلُةِ اللَّهِ اللَّهِ لِمُنْفُولَةً مَا لِسَامِتُهُ م	53
﴿وَالنَّهِمُوهُ المَّلَّكُمُ تَهَ مَدُونَ ﴾	98
﴿ وَأَخْلُلُ عُقْدَةُ مِنْ إِنَّانِي ٢٠ بَغْقَهُ إِفَالِي ٢٠ ﴾	96
﴿ وَالشَّمَاءُ بَيْسَهَا بِأَيْدِي	63
﴿ وَٱللَّهُ غَيًّا ﴾	40
﴿ وَالنَّهُ إِن وَزَا بِهِم يَحِيدُ اللَّهِ ﴾	77
﴿ وَأَلِيمُوا أَنَّهُ وَٱلْمِيمُوا أَلَيْهُمُ أَلَيْهُمُ أَلَيْهُمُ أَلَيْهُمُ أَلَيْهُمُ أَلَيْهُمُ	98
ارْزَةَ أَقَدَ اللَّهُ بِيكُنَّ الْقَيْسِنَ لَنَّا مَاتَيْنَكُمْ بِنِ حَيْسِ بَرِيخَمْمَ فَدَّ بِأَهُ كُمْ وَالْمُسْدَقُ لِنَا مُمَكُمْ الْوَيْسُرُوهِ ، وَاَسْشُرُكُمْ فَانَ مَأْفَرَاتُمْ وَأَخَدَمُ عَلَى وَيَكُمْ إِسْرِقَاقَالُوا أَفْرَنَا فَانْ فَأَشْهُدُوا وَأَنَّا مُمَكُمْ مِنَ الشَّهِدِينَ ۞ فَمَنْ قِلْلَ مِنْدَقُولِكَ شُولُكِكُ شُمِّ الفَسِيقُوبَ ﴾	42
﴿ وَيِلْكَ حُجَّتُمْنَا مَا نَيْنَهُ }] إِزَهِدِ مَ عَلَى قُومِهِ ﴾	93
﴿وَكَانَ بِٱلْمُوْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾	41
﴿ وَكُنَالِكَ نُوعَ إِنَاهِ مِنَاكُونَ ٱلسَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ ٱلْمُوقِدِينَ ﴾	112
﴿وَكُمَّ آلَتُهُ مُوسَىٰ تَكِيلِمًا ﴾	89
﴿ولِلْصَنَّعَ عَلَىٰ عَيْنِينَ ﴾	62
﴿ وَمَا ٱلْحَيْرَةُ ٱللَّهُ إِنَّا إِلَّا مَنْكُ ٱللَّهُ وِ ﴾	100
﴿ وَمَاَّأَرْسَلْنَا مِن رَّسُولِ إِلَّا بِلِسَانِ فَوْمِهِ لِلْبَيْنِ فَيْمُ ﴾	6.5
﴿ وَمَا ٓ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولِ وَلَانَتِيَّ ﴾	48

42	(وَمَا أَزْصَالُكَ } الْاَرْحَمُ قُلِفَكُمِينَ ﴾
71-3	﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾
105-71	﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّكَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا يَنْهُمُ الْعِيرِيَ ﴾
3-47	﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَعْتَ رَسُولًا ﴾
98	﴿ وَمَا يَنْظِقُ عَنِ ٱلْمُوَيِّنَ ﴾
63	(ْوَنَشَخْتُ نِيدِ بِن زُوجِي ﴾
89	﴿ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾
58	﴿وَهُوَ أَهُونُ عَلَيْهِ ﴾
52	(وَيَحَدِّرُكُمُ اللهُ لَقُلَامُهُ ﴾
6.3	وُرِيْحَذِ وُكُمُ اللَّهُ نَفْسُهُ ﴾
103	﴿ * يَكَأَيُّهَا النَّاسُ الْمُرْالْفُ عَرَّاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَالْغَيْ الْحَبِيدُ ﴾
9 3	﴿ قَالَ بَنَقَوْمِ إِنِّي بَرِيَّ مُنِّمَنَّا ثُمُمْرِكُونَ ﴿ إِنِّي وَجَّهُتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ
	حَيِيفًا وَمَا آفَامِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٢٠
54	﴿ يَعَافُونَ نَتُمْ مِن فَرْقِهِمْ ﴾
63-54	(يَدُاتَهِ فَوَقَ أَيْدِيمٍ عُ ﴾
96	الوُحَةِ إِنَّ ﴾



فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة	الحــــــديث
89	أربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، تدعون سميعاً بصيراً قريباً
101	أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل
116	أمرت أن اقاتل الناس
76	أول ما خلق الله تعالى العقل
94	إياك والالتفات في الصلاة، فإن الالتفات هلكة
89	ما منكم أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظر أشام شمالا منه فلا يرى إلا ما قدم، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه فاتقوا النار ولو بشق تموة



فهرس الأعلام

الاسم	الصفحة
ابن سينا	76
أبو حنيفة	116
أبو عبد الله بن يوسف السنوسي	40-14
أبو منصور الماتريدي	46
إدريس	112
أفلاطون	108
النمرود	9.3
آدم	112
أيوب	89
إبراهيم	112-92
داود	112
شيث	112
عبد الغني بن إسماعيل النابلسي	40
عيسى	112-72-52
فرعون	96
محمد(١)	- 89 - 64 - 48 - 46 - 41 - 113 - 112 - 111 - 102 118 - 115 - 114 - 113
موسى	112 - 96
نوح	112
يعقوب	96
يوسف	96

¹⁾ ويشمل اسم النبي محمَّد على .

فهرس المذاهب والفرق

الفرقة	الصفحة
الأشعرية	4.7
الباطنية	77-72-52
الجبرية	50
الجهمية	89
الحكماء	109-50
الدهرية	108-81
السوفسطائية	46-45
الطبائعيين	50
الفلاسفة	81-76-75-67
القدرية	50
الماتر يدية	4.7
المجسمة	77-72-52
المعتزلة	90-50-46
المعطلة	4.5
النصارى	85-77-72-53-52
اليهورد	86-77-73-72-53-52
أهل السنة	67
عباد الأصنام	7.7

فهرس المراجع

- 1- خير الدين الزركلي، الأعلام، دار العلم للملايين.
- 2 عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين، دار إحياء التراث العربي.
 - 3 إسماعيل الباباني، هدية العارفين.
 - 4 إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح.
- 5 إبراهيم مصطفى، أحمد الزيات، حامد عبد القادر، محمد النجار، المعجم الوسيط،
 تحقيق مجمع اللغة العربية.
 - 6 عبد الملك بن هشام، سيرة ابن هشام.
 - 7 إسماعيل باشا البغدادي، إيضاح المكنون، دار إحياء التراث العربي بيروت لبنان.
- عبد الغني بن إسماعيل النابلسي، نفحة القبول في مدحة الرسول، نسخة مخطوطة في
 جامعة الملك معود، الرقم العام 1805، رقم الصنف: 11.5 قن ن.
- 9 محمد بن يوسف السنوسي، الحقائق في تعريفات مصطلحات علماء الكلام، نسخة
 من مقتنيات الحرم المدني.
- 10- عبد الرحمٰن بن علىٰ أبو الفرج، تلبيس إبليس، تحقيق: د. السيد الجميلي دار
 الكتاب العربي بيروت 1405.

- 11 الصاحب بن عباد، المحيط في اللغة.
- 12 رينهارت بيتر آن دُوزِي، تكملة المعاجم العربية، نقله للعربية و علق عليه: محمد سليم النعيمي و جمال الخياط، وزارة الثقافة والإعلام، الجمهورية العراقية.
 - 13 = محمد الطاهر بن عاشور، التحرير و التنوير، الدار التونسية للنشر 1984.
- 14 علي بن محمد التميمي المؤخر، مبلغ الطالب إلى معرفة المطالب، دراسة و تحقيق الشيخ الحبيب بن طاهر.
- 15 محمد بن إسماعيل البخاري، الجامع الصحيح (صحيح البخاري)، تحقيق: د. مصطفى ديب البغاء دار ابن كثير، الطبعة الثالثة 1407.
- 16- أبو الحسين مسلم بن الحجاج، الجامع الصحيح (صحيح مسلم)، دار الجيل بيروت.
- 17 محمد بن عيسى الترمذي، الجامع الصحيح سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر و آخرون، دار إحياء التراث العربي.
 - 18- عبد الحي اللكنوي، الجامع الصغير.
 - 19- أحمد بن غنيم النفراوي، الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني.
- 20- وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهاج، دار الفكر المعاصر دمشق، ط2، 1418.
- 21 محمد بن يوسف السنوسي، شرح أم البراهين في علم الكلام، تحقيق وتعليق
 مصطفى محمد الغماري، المؤسسة الوطنية للكتاب الجزائر.
 - 22- محمد بن مكرم بن منظور، لسان العرب، دار صادر بيروت.
- 23 أحمد بن الحسين البيهقي، شعب الإيمان، تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول،

دار الكتب العلمية الطبعة الأولى 1410.

24 – سليمان بن أحمد الطبراني، المعجم الكبير، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة العلوم و الحكم، الطبعة الثانية 1404.

25 - مركز الملك فيصل، خزانة التراث.

26- وهبة الزحيلي، أصول الفقه الإسلامي، دار الفكر، 1416.

27 الخليل بن أحمد الفراهيدي، كتاب العين، تحقيق: د. مهدي المخزومي و د. إبراهيم السامرائي، دار الهلال.



فهرس الموضوعات

لموضوع	سفحة
قدمة	3
أهمية الموضوع وسبب اختياره	4
خطة البحث	5
لقسم الأول: قسم الدراسة	7
لمطلب الأول/ترجمة المؤلف	9
لمطلب الثاني/عنوان المخطوط ونسبته للمؤلف	15
لمطلب الثالث/مضمونه ومنهج المؤلف ومصادره	17
ص أم البراهين	19
لمطلب الرابع/دراسة النسخ	27
نماذج من صور المخطوط	29
لمطلب الخامس/منهج التحقيق	33
رموز ومصطلحات معتمدة في التحقيق	35
لقسم الثاني: قسم التحقيق	37
كتاب النفحة الزكية	119

121	مقدمــة
123	المؤلف وصحة نسبة المخطوط له
124	النسخة المعتمدة
125	نماذج من صور المخطوط
128	مقدمة في بيان أنواع جنس المعرفة
129	أقسام الحكم العقلي
130	بيان ما يجب لمولانا عَزَيْجَلَّ عشرون صفة
130	ثم له سبع صفات تسمى صفات المعاني
131	ثم له سبع صفات هي معنوية
131	بيان أن مما يستحيل على مولانا جَلَّوْعَلَا عشرون صفة ضد الأولى
132	بيان ما يجوز في حق مولانا جَلَوَعَلَا
132	بيان براهين الصفات الواجبة لمولانا عَزَيْجَلُّ
133	بيان حدوث الكون والأعراض
133	بيان الصفات السلبية الواجبة لمولانا جَلَّوَعَلَا
134	بيان براهين صفات المعاني الواجبة لمولانا جَلَّوَعَلَا
135	بيان برهان كون الفعل الممكن تركه جائز
	بيان ما يجب في الرسل عليهم الصلاة والسلام
135	وما يستحيل وما يجوز
135	بيان برهان صدقهم والبلاغ والأمانة عليهم الصلاة والسلام
136	بيان جواز الأعراض البشرية عليهم
136	خاتمة في كلمتي الشهادة وبيان نظمها للعقيدة
141	الفهارس الفنية للنص المحقَّق

فهرس المحتويات	157
فهرس الآيات القرآنية	 143
فهرس الأحاديث النبوية	 147
فهرس الأعلام	 148
فهرس المذاهب والفرق	 149
فهرس المراجع	 151
الفه س	155

